

لَا بُدَّ مَنْ يَنْتَهِي إِلَيْنَا النَّاسَ

١١

الدكتور

محمود نويسين محمد سعد

الأستاذ المساعد - جامعة الأزهر

تَغْيِيبُ الْإِسْلَامِ الْحَقِّ

دَحْضُ أَفْرَاءِ دُعَاةِ التَّوْحِيدِ

عَلَى الْفُرْآنِ الْكَرِيمِ

الناشر

مكتبة وهيب

١٤ شارع الجمهورية - عابدين
القاهرة - تليفون ٣٩١٧٤٧٠

« لا بد من دين الله .. لدينا الناس »

تصدرها مكتبة وهبة تباعاً

※ صدر من هذه السلسلة

١ - الحداثة سرطان العصر .. أو ظاهرة الغموض في الشعر العربي .

للدكتور عبد العظيم المطعني

٢ - أدياء التجديد .. مبددون لا مجددون ..

للدكتور علي العماري

٣ - التنوير .. لا التضليل

للأستاذ مؤمن الهباء

٤ - منهاج الإسلام .. في حياة الفرد والمجتمع

للأستاذ عبد السميع المصري

٥ - لماذا لا بد من دين الله لدينا الناس ؟

للدكتور عبد العظيم المطعني

٦ - فوائد البنوك ، والاستثمار ، والتوفير .. في ضوء الشريعة الإسلامية

للدكتور رمضان حافظ السيوطي

٧ - الأمة الإسلامية حقيقة .. لا وهم

للدكتور يوسف القرضاوي

٨ - مصادر الابداع بين الأصالة والتزوير

للدكتور عبد العظيم المطعني

٩ - جوانيات الرموز المستعارة .. لكبار أولاد الحارة

للدكتور عبد العظيم المطعني

١٠ - دور الأزهر السياسي في مصر .. إبادة الحكم العثماني

دكتور عبد الجواد صابر إسماعيل

١١ - تغييب الإسلام الحق .. ودحض افتراءات دعاة التنوير على القرآن الكريم

للدكتور محمود توفيق محمد سعد

الدكتور

محمود نويسين محمد سعد

الأستاذ المساعد - جامعة الأزهر

لا بُدَّ.. مِنْ دِينِ اللَّهِ.. لِدُنْيَا النَّاسِ

١١

تَغْيِيبُ الْإِسْلَامِ الْحَقِّ

دَحْضُ أَفْزَاءَاتِ دُعَاةِ النُّوْرِ

عَلَى الْفُرْآنِ الْكَرِيمِ

الناشر

مكتبة وهيب

٤ اشاع الجمهورية - عابدين

القاهرة - تليفون ٣٩١٧٤٧٠

الطبعة الأولى

١٤١٦ هـ - ١٩٩٦ م

جميع الحقوق محفوظة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« الحمد لله الذى جعل فى كل زمان فترة من الرسل بقايا من أهل العلم ، يدعون من ضل إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يُخَيِّون بكتاب الله الموتى ، وَيُبْصِرُونَ بنور الله أَهْلَ الْعَمَى ، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه ، وكم من تائه ضال قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على الناس ، وأقبح أثر الناس عليهم ، ينفون من كتاب الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين ، الذين عقدوا ألوية البدعة ، وأطلقوا عتات الفتنة ، فهم مختلفون فى الكتاب ، مخالفون للكتاب ، متفقون على مفارقة الكتاب ، يقولون على الله ، وفى الله ، وفى كتاب الله بغير علم ، يتكلمون المتشابه من الكلام ويخدعون جُفَّال النَّاسِ بما يُلْبِسُونَ عليهم ، فنعوذ بالله من فتن المضلين » (١) .

وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى سَيِّدِنَا وَرَسُولِنَا مُحَمَّدٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَأَمْتِهِ كُلَّمَا ذَكَرَهُ الذَّاكِرُونَ ، وَغَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ ، وَصَلَّى عَلَيْهِ فِي الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ أَفْضَلَ وَأَكْثَرَ وَأَزْكَى مَا صَلَّيَ عَلَى أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ ، وَكَانَا وَإِيَّاكُمْ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ أَفْضَلُ مَا زَكَّى أَحَدًا مِنْ أُمَّتِهِ بِصَلَاتِهِ عَلَيْهِ ، وَالسَّلَامُ عَلَيْهِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، وَجَزَاهُ اللَّهُ عَنَّا مِنَ الْهَلَكَةِ ، وَجَعَلَنَا فِي خَيْرِ أُمَّةٍ أَخْرَجَتْ لِلنَّاسِ ، دَائِنِينَ بِدِينِهِ الَّذِي ارْتَضَى وَاصْطَفَى بِهِ مَلَائِكَتَهُ وَمِنْ أَنْعَمَ عَلَيْهِ مِنْ خَلْقِهِ ، فَلَمْ تُغْسِ بِنَا نِعْمَةً ظَهَرَتْ وَلَا بَطَنْتْ ، نَلْنَا بِهَا حَظًّا فِي دِينٍ وَدُنْيَا ، أَوْ دُفِعَ بِهَا عَنَّا مَكْرُوهٌ فِيهِمَا ، وَفِي وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، إِلَّا وَمُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَبُهَا ، الْقَائِدُ إِلَى خَيْرِهَا ، الْهَادِي إِلَى رُشْدِهَا ، الزَّائِدُ عَنِ الْهَلَكَةِ ، الْقَائِمُ بِالنَّصِيحَةِ فِي الْإِرْشَادِ وَالْإِنْدَارِ فِيهَا ، فَصَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ حَمِيدٌ مُجِيدٌ » (٢) .

أما بعد : فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ هَدَى إِلَى أَنْ « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » وَإِنْ مِنْ ضُرُوبِ النَّصِيحَةِ النَّصِيحَةُ لِكِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى : رَوَى « مُسْلِمٌ » فِي صَحِيحِهِ بِسَنَدِهِ عَنْ « تَيْمِيمِ الدَّارِمِيِّ » أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : « الدِّينُ النَّصِيحَةُ » قُلْنَا : لِمَنْ ؟ قَالَ : « لِلَّهِ وَلِكِتَابِهِ ، وَلِرَسُولِهِ وَلِأُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَعَامَتِهِمْ » (٣) . وَإِذَا مَا كَانَتْ النَّصِيحَةُ لِلَّهِ تَعَالَى مُنْصَرَفَةً عَلَى الْجُمْلَةِ إِلَى الْإِيمَانِ بِهِ إِيْمَانًا خَالصًا مِنْ كُلِّ شَوَبٍ ،

(١) قَالَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي فَاتِحَةِ رِسَالَتِهِ « الرَّدُّ عَلَى الزُّنَادِقَةِ وَالْجَهْمِيَّةِ فِيمَا شَكَّتْ فِيهِ مِنْ مُتَشَابِهِ الْقُرْآنِ وَتَأْوِيلِهِ عَلَى غَيْرِ تَأْوِيلِهِ » وَإِنِّي قَاتِلُهُ اقْتِدَاءً فِي افْتِتَاحِ رِسَالَتِي فِي الرَّدِّ عَلَى خُلَفَاءِ مَنْ رَدَّ عَلَيْهِمُ الْإِمَامُ « أَحْمَدُ » مِنَ الْمَرْجُوفِينَ فِي الْأُمَّةِ بِالْفِتْنَةِ .

(٢) قَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي فَاتِحَةِ كِتَابِهِ « الرِّسَالَةُ » وَإِنِّي قَاتِلُهُ اقْتِدَاءً .

(٣) صَحِيحُ مُسْلِمٍ : الْإِيمَانُ / الدِّينُ النَّصِيحَةُ - حَدِيثُ ٩٥ (٥٥٠) ج ١ ص ٧٤ .

بادياً في كل قول وفعل ، فإن النصيحة لكتابه منصرفة على الجملة إلى « الإيمان به وبأنه كلام الله وروحيه وتنزيله ، وأنه لا يُشبه شيئا من كلام المربوبين ، ولا يقدر على مثله أحدٌ من المخلوقين وإقامة حروفه في التلاوة ، وتحسينه عند القراءة ، والذبُّ عنه في تأويل المُحرِّفين له وَطْعِنُ الطَّاعِنِينَ عليه ، والتصديق بوعده ووعيده ، والاعتبار بمواعظه ، والتفكير في عجائبه والعلم بفرائضه وسننه وآدابه والعمل بمحكمه والتسليم لمُتشابهه والنفقة في علومه والتبيين لمواضع المراد من خاصّه وعامّه وناسخه وسائر وجوهه »^(٤) .

وإذا ما كان الله - جل جلاله - قد حكى مقالة الذين كفروا وتواصيهم بالكفران والإفساد قائلا : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ . [فصلت / ٢٦] فإن مقالاتهم تلك ما تزال في ألسنة وقلوب أحفادهم وخلفائهم من العلمانيين والماسونيين والشيوعيين في عصرنا هذا الذي شُنَّ فيه على القرآن والسنة صنوفٌ عديدةٌ وضروبٌ جديدةٌ من غارات التأويل المقيت والتحريف للكلم عن مواضعه وتغيب الحق عن قلوب عامة الأمة .

ما تزال مقالة الذين كفروا ووصاتهم التي حكاها القرآن - تبصرة واعتبارًا - شاخصة في أحفادهم وخلفائهم وورثة رسالتهم الشيطانية ، وهم في القيام بتلك المقالة ينتهجون مسالك معاصرة غير التي سلكها أجدادهم وأئمتهم ، فاتفقوا كثيرًا من فنون التزييف والتحريف والتغيب والإرجاف في الأمة بالفتنة حتى تتساقط الأمة تحت أقدامهم في مستنقعات الضلالة المييرة ، فلا يُعرف معروف من منكر ولا حق من باطل ، ثم يستحيل المنكر في هدى الله تعالى معروفًا في عرف العامة من الأمة ، ويستحيل المعروف عند الله تعالى منكراً عند الدهماء والطغام وولاتهم من الحكام الطواغيت . فكان لزامًا على « أهل العلم » الحاملين شرف وراثته هدى النبوة الخاتمة أن يدحضوا افتراءات وأباطيل وسمادير أولئك المرجفين في الأمة من العلمانيين والماسونيين والشيوعيين أخدان الصهيونية وحلفاء الصليبية المستترين تحت ستار تجديد الفكر الإسلامي والدعوة إلى إعادة قراءة القرآن وتأويله وفقًا لقدرات وإمكانات وثقافات عقل القرن العشرين ، مستترين بدعوى أنَّ القرآن لكل زمان ومكان . وهي كلمة حق أريد بها باطل ، فالقرآن وإن كان صالحًا لكل زمان ومكان فإنه مُصْلِحٌ كل زمان ومكان بما فيه من هدى وليس معنى أنه لكل زمان ومكان إنزال تأويل آياته على وفق ما تجرى به حياة الناس في كل زمان ومكان ، فيتسع لها ويقدم من المنسوغات ما تبقى به على ما هي عليه ، بل معنى أنَّه صالح ومصلح لكل زمان ومكان أنَّ فيه من الهدى ما يقيم كل حركة من حركات الحياة على الجادة والصراط المستقيم وفقًا لما يرضى الله عز وعلا ، فلا يكون فيه ما يكلف الناس شغلًا ، ولا ما لا تستقيم به شئون حياتهم في الدنيا ، ولا تند في الناس حركة إلا وفي القرآن بيان وجه الحق فيها .

إنَّ التصدى لنقض افتراءات أهل الباطل فريضة لا يليق بأحد من أهل العلم بكتاب الله تعالى وسنة

(٤) أعلام الحديث في شرح صحيح البخارى للخطاى ج ١ ص ١٩٢ - طبعة جامعة أم القرى سنة ١٤٠٩ هـ .

رسوله ﷺ التشاغلُ عنها بشيءٍ من عرض الدنيا ولا التهاون في تقدير خطر تلك الافتراءات إن عاجلاً أو آجلاً ولا الاعتذار بأن في التصدي من أهل العلم لمثل هؤلاء الطعام دفقا لشأنهم وعونا لهم على تحقيق مآربهم من الشهرة والانتشار في الناس . فإن مثل ذلك غير قويم . فهو كمثل الذي لا يذبّ الذباب عن وجهه أو طعامه استهانة به واحتقاراً لشأنه . فكيف إذا ما كان هؤلاء الطعام يتخذون من سكوت العلماء على ما يكتبون ويقولون وينشرون في الناس من أباطيلهم وسماديرهم إدعاء بأن ما قالوه هو الحق المبين الذي أحرص العلماء وأرغمهم على ما يكتبون ويقولون وينشرون في الناس من أباطيلهم وسماديرهم ادعاء بأن ما قالوه هو الحق المبين الذي أحرص العلماء وأرغمهم على السكوت . علاوة على أن هؤلاء الطعام الساعين بالفتنة في الأمة يزعم القائمون من ولاة أمر الثقافة فينا أن كتاباتهم هذه قد عرضت على لجان علمية مختصة فأجازتها بل وأوصت بنشرها وهم يعلمون يقيناً أن هذا من السعى في الأرض فساداً ، لأن هذه اللجان التي عرضت عليها كتابات المفترين على الله تعالى المغيرين على القرآن بالباطل إنما هي لجان صنعتها الأهواء من غير ذوى الاختصاص بفقهِ الكتاب والسنة ، ولو صدقوا في دعوى النصح للأمة لعرضت تلك الكتابات على العلماء المختصين بفقهِ الكتاب والسنة في مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر وهو الهيئة العلمية الرسمية المنوط بها النظر في أمر الثقافة الإسلامية .

ولكنّ القوم على علم بضلالة هذه الكتابات التي يجاهدون بما ملُكُوا في نشرها في الناس بدراهم معدودة لتقع في أيدي أكثر الناس عدداً .

ومن هذه الكتب التي اجتهد القائمون على أمر الثقافة فينا على نشرها بأموال الدولة والترويج لها والتدليس على الأمة بأن ما فيها من آراء قد أجازه أهل العلم وأوصوا بنشره كتاب عنوانه « نحو الإسلام الحق : بحوث في القرآن تضيئ حقيقة الإسلام » نشرته الهيئة المصرية العامة للكتاب عام ١٩٩٢ م تحت سلسلة « قضايا إسلامية » .

وقد صرح مسؤول من الهيئة العامة للكتاب الناشرة لهذا الكتاب بأنه قد أحيل هذا الكتاب قبل طبعه لمراجعته إلى الدكتور « محمد عمارة » المؤلف المشهور وأنه قد تفضل بمراجعته وكتابة تقرير عنه انتهى فيه الدكتور « عمارة » إلى التوصية بنشر الكتاب والإشادة بجودته ومن شاء الاطلاع على تصريح مسؤول الهيئة المصرية العامة للكتاب وعلى التقرير المنسوب إلى الدكتور « عمارة » فليراجع جريدة « عقيدتي » العدد رقم (٧٨) السنة الثانية الصادر في (١٣ / ١٢ / ١٤ هـ - ٢٤ / ٥ / ١٩٩٤) .

فإن صَحَّ أن الدكتور « عمارة » هو كاتب التقرير المذكور وإن المنشور هو كل التقرير وأنه خاص بنص الكتاب المنشور وليس بكتاب آخر فإنّ الدكتور « عمارة » يحمل شيئاً من أوزار هذا الكتاب ونشره بأموال بيت مال المسلمين ونشره في العامة . وهي أوزار ماحقة .

وعندما قرأت كتاب « نحو الإسلام الحق » ووقفت على ما فيه من أضاليل وأباطيل وافتراءات وسمادير ، وعمدت إلى نقض ودحض تلك الأضاليل والافتراءات حسبت أن هذه الافتراءات والأضاليل

هى حقاً صنيعة مؤلف كتاب « نحو الإسلام الحق » وأنه كان له شئ من الصدق حين قال فى مقدمة الكتاب [ص / ٥] : « هذا كتاب يبحث فى الدين الإسلامى بطريقة جديدة لا أظن أن أحداً سار على نهجها من قبل » غير أنى من بعد أن فرغت من القراءة والنقض والدحض لأضاليه واقتراءاته اطلعت على كتاب لمؤلف سورى يدعى الدكتور محمد شحرور عنوانه « الكتاب والقرآن : قراءة معاصرة » فقرأت الكتاب وحينذاك علمت لماذا حرصت الهيئة المصرية العامة للكتاب على طبع ونشر كتاب (نحو الإسلام الحق) لدكتور مهندس فى إحدى كليات الهندسة المصرية فى سلسلة قضايا إسلامية وهى سلسلة أكثر قرائها من العامة ومتوسطى الثقافة غير القادرين على استبانة الحق من الباطل فى باب العلم ولا سيما علم فقه الكتاب السنة .

إن ما جاء فى كتاب (نحو الإسلام الحق) للدكتور المهندس المصرى هو تلخيص لأشوء ما فى كتاب (الكتاب والقرآن : قراءة معاصرة) للدكتور المهندس السورى . ولما كان كتاب الدكتور السورى / محمد شحرور لا يتييسر للعامة اقتناؤه لارتفاع ثمنه إذ يبلغ نصف راتب شهر لخريج جامعى فى مصر مما لا يجعل كثيراً من الناس لديهم القدرة على اقتنائه وقرآته . وكان ما فى هذا الكتاب من الأضاليل هو ضالة العلمانيين والماسونيين والمجاهدين فى سبيل تخريب الثقافة الإسلامية وتغريب الإسلام الحق من حياة الأمة فكان فريضة فى شريعتهم العمل على نشر هذه الدرة اليتيمة والضالة الفريدة فى أوساط العامة بتمن زهيد ومن عجب أن اختير للقيام بهذه الفريضة دكتور مهندس يعمل فى إحدى كليات الهندسة بمصر مثلما كان صاحب الحقيقى لتلك الأضاليل دكتور مهندس يعمل فى إحدى كليات الهندسة بدمشق .

وإذا ما كان أولئك المجاهدون فى سبيل تغيب الإسلام الحق من حياة الأمة لا يتوانون لحظة ولا يهدرون فرصة ولا يكلون ولا ينكصون فى تحقيق غايتهم ورسالتهم التخريبية فإنَّ التَّصَدَّى لأباطيل واقتراءات وأضاليل أولئك المخربين فريضة لازمة على أهل العلم بالكتاب والسنة لا يجوز لأحد منهم البتة الفرار من هذا الزحف . وذلك حمل ثقيل لا يؤدى على وجهه الصحيح إلَّا بالتعاون على القيام به نصحاً للأمة ودفاعاً عنها حتى لا تتساقط تحت أقدام العلمانية والماسونية وأخذان الصهيونية وربائب الصليبية التى تسعى جاهدة بكل ما تملكه من وسائل إلى أن تكون المتغلغلة فى كثير من القائمين على شؤون المسلمين على نحو مُدَّبرٍ بليلى بهميم ، ولن تنفذ الأمة من هذا الخطر الداهم إلَّا إذا تنبه المسلمون إلى أن حصونهم مهددة من داخلها وأنَّ العلمانيين والماسونيين من أبنائها هم صنيعة الصهيونية وعملاء الصليبية الخائفة المتربصة وأنَّ جهاد هؤلاء فكرياً وثقافياً والتزاماً يَهْدَى الكتاب والسنة منهاجاً وحركة فى المستوى الفردى والأسرى والجمعى يجب أن يتوازى ويتساوى مع جهاد الصهيونية والصليبية فى فلسطين والبوسنة وغيرها جهاداً بالسيف بالباطر .

وإنَّ على كلِّ مسلم أن يسعى إلى إجادة فقه قوله تعالى : ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ

رَبَّاطُ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَغْلُمُونَ ﴿٣٠﴾ [الأنفال / ٣٠] وإن من تلك القوة الفريضة قوة العلم والثقافة الحقّة والحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن لمنازلة من اتخذ منهم الكلمة سيفًا وموعلاً يسعى به لهدم الأمة حتى تكون قوة العلم حصناً منيعاً ورمحاً صائباً في نحرهم وصاعقة تطيح بهاماتهم ﴿٣١﴾ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفُتِنَتِ صَوَامِعُ وَبَيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ • الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللَّهُ عَلَيْهِ الْأُمُورُ ﴿٤٠ - ٤١﴾ .

لذلك كان لزاماً أن أقدم هذه الدراسة المجاهدة في سبيل الله تعالى لتكون كل كلمة فيها سيفاً يقطع عنق علماني وماسوني ويخدّن للصهيونية والصليبية ونوراً يهدي إلى الحق وإلى طريق مستقيم لمن أراد النصيح لنفسه أولاً ولأمته ثانياً .

وقد جعلت في صدر فصول الكتاب التي أقمتهما لدحض افتراءات دعاة التنوير على القرآن الكريم ممثلة في كتاب (نحو الإسلام الحق) تمهيداً حققت فيه القول في ضوابط الاستنباط من الذكر الحكيم كما هي مقررّة عند أهل العلم بالكتاب والسنة حتى يتبين قارئ هذا الكتاب الحق من الباطل ويعلم مبلغ ما أقدم عليه مؤلف كتاب (نحو الإسلام الحق) من جرأة على كتاب الله وعلى المجاهدة في تخريب الثقافة والعلم الإسلامي وعلى التفاني في الضرب في صرح الأمة المسلمة بمعول الكلمة الفاسقة الفاجرة الجاهلة المخرجة من نور الحق المبين إلى ظلمات الجهل المبير .

وإذا كنت بهذا الكتاب قد سعت إلى القيام بشيء من فريضة الجهاد في سبيل الله بالكلمة الحق فإن على قارئ هذا الكتاب أن يقوم هو أيضاً بشيء من فريضة مناصرة الحق والدفاع عنه ومؤازرة جنده من علماء الأمة بكل ما يتأتى له أن يناصر الحق ويدافع عن دينه وعن كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ . حتى يعلم أولئك العلمانيون والماسونيون وحفدة الصهيونية وأخذان الصليبية أن للإسلام جنداً وأن لكتاب الله تعالى رجالاً ، وحينذاك سيسعى ولاة الأمر الذين مكنوا العلمانيين من مقاليد الثقافة فينا إلى أن يكفوا أيدي أولئك العلمانيين حفاظاً على مقاعدهم في السلطنة .

إن من سبل مناصرة العامة الحق والدفاع عن القرآن من هجمات العلمانيين المخربين أن ترفع الأصوات بالشكوى والاستغاثة إلى ولاة الأمر بالحكمة والموعظة الحسنة حتى تصل تلك الأصوات إلى ولاة الأمر فيهبوا للحفاظ على ما هم فيه من مقاليد الولاية والسلطة بمنع العلمانيين من التخريب الثقافي ولن تكون لمسلم عزة وكرامة في الدنيا والآخرة إذا قابل الافتراء على الله تعالى وعلى كتابه ورسوله ﷺ بالصمت والخرص أو الحوقلة ومصمصة الشفاه . إن الإسلام لا يعرف هذه الوسائل في الدفاع عن الحق لأنها وسائل الخوارجين غير الموقنين بالحق الذي يزعمون أنه أتباعه ، وكذبوا أو جهلوا فإن من اتبع حقاً ناصره وأزره وتحمل فيه من البلايا مالا يطاق أما المنافقون فإن الله تعالى قد فضحهم بقوله جل ذكره :

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِنْ جَاءَ نَصْرٌ مِنْ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْ لَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ * وَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْمُنَافِقِينَ ﴾ (العنكبوت / ١٠ - ١١) .

ولن يرضى مسلم البتة أن تكون فيه خصلة من خصال المنافقين وأدناها النكوص عن مناصرة الحق والدفاع عن كتاب الله تعالى والتشاغل بأمور الحياة الدنيا عن دحض العادين على الإسلام المغيرين على أصوله وعلومه .

وقد شاء الله تعالى أن يجعل الجهاد في سبيله فريضة لازمة إلى يوم القيامة لا تبطلها مؤتمرات القمة ولا قرارات الأمم المتحدة على سحق المستضعفين والتغاضي عن المعتدين الظالمين ولا توصيات ما يسمى بمؤتمر الدول الإسلامية المنعقد في يوم لن ينساه التاريخ - في السنغال .

وقد شاء الله تعالى أن يجعل للجهاد صورًا عديدة فلم يحصره في الجهاد بالسيف بل جعل له صورًا تستوعب المسلمين كافة أيا كانت أحوالهم . فلكل مسلم صورة من صور الجهاد في سبيل الله هي فرض عين عليه ذلك أن عمود الحياة المسلمة كما رسمها القرآن والسنة إنما هو الجهاد في سبيل الله ﴿ وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴾ (العنكبوت / ٦) .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تَجْرِئةٍ تُنَجِّيْكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ * تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَذْنٍ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ * وَأُخْرَى تَجُوبُوهَا نَصْرٌ مِنَ اللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (الصف / ١٠ - ١٣) .

* * *

« التَّفْهِيْدُ »

« ضوابط الاستنباط من الذكر الحكيم »

لا ريب فى أن حياة الناس فى هذه الدنيا لن تستقيم بغير التزام صادق بما يريده الله عز وجل منهم ممثلاً فى أمره لهم بما ينفعهم ونهيه لهم عما يضرهم ، وقد أودع الله جل جلاله أمره ونهيه فى كتابه المعجز الذى أوحاه إلى نبيه ورسوله سيدنا محمد ﷺ وجعل بيانه فيه بلسان عربى مبين :

﴿ وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ • نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ • عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ • بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴾ (الشعراء / ١٩٢ - ١٩٥) .

وعريه بيانه المعجز جعلته مُبَيِّنَ الفهم فيه عن الله جل جلاله ما أمر به ونهى عنه علاوة على أن الله عز وجل قد جَعَلَ وظيفة رسوله صلى الله عليه وسلم تبينه قولاً وفعلًا ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴾ (النحل / ٤٤) ﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (النحل / ٦٤) .

فعرية البيان القرآنى تم تبين السنة له جعلت الطريق إلى القيام بحق فريضة تدبره لاستنباط ما أودعه الله فيه من الهدى مهيعاً لاحقاً يسلكه أهل العلم المحققون ولا يضل من سلكه عن بصيرة والتزام بما تقتضيه النصيحة لكتاب الله جل وعز من أصول وضوابط التدبر المثمر استنباط حقائق ودقائق هدى الله رب العالمين .

﴿ كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكًا لِّتُذَكِّرَ أَتَيْنَهُ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴾ (ص / ٢٩) وإذا ما كانت الآية قد جعلت التدبر مدخول « لام العلة » أو « العاقبة » (لِيَتَذَكَّرُوا) فليس التدبر هو الغاية العظمى فى ذاته بل هو أصل لثمره كريمة هى تحقيق استنباط حقائق الهدى ، وإذا ما كان الاستنباط فى دلالاته اللغوية استخراج المكنون فى باطن الأرض بحكمة المعرفة والخبرة . فإنه فى دلالاته الاصطلاحية استخراج دقائق المعانى المكنونة من النصوص بثاقب الفكر وصحيح العلم وحكيم الدربة . ومن هنا لما سُئِلَ الإمام على رضى الله عنه : هل عندكم شئ من الوحي إلا ما فى كتاب الله ؟ قال : لا والذى فلق الحبة وبرأ النسمة ما أعلمه إلا فهُنَا يعطيه الله رجلاً فى القرآن وما فى هذه الصحيفة ؟ قلت : وما فى هذه الصحيفة ؟ قال : العقل وفكاك الأسير وألا يقتل مسلم بكافر ^(١) .

فما فى الصحيفة وهى من السنة وحى من الله تعالى لنبيه ﷺ . وغير خفى أن الفهم الذى يعطيه الله فى القرآن رجلاً من عباده إنما هو قدير زائد على معرفة اللفظ وعمومه أو خصوصه فذلك القدر مشترك

(١) البخارى : الجهاد / فكاك الأسير .

ين من يعرف لغة العرب . وإنما هذا فهم لوازم المعنى ونظائره ومراد التكلم بكلامه ومعرفة حدود كلامه بحيث لا يدخل فيها غير المراد ولا يخرج منها شيء من المراد (٢) وغير خفى أن هذا الفهم الذى هو عطية من الله إنما هو مزاج علم وخبرة وموهبة .

ولما كان البيان القرآنى جامعاً من المعانى ما يُضليح كل زمان ومكان ومعجزاً للخلائق لا أن يأتوا بسورة من مثله فحسب بل معجزاً لهم أيضاً عن استقراغ معانيه واستنفاد ما أودع فيه أو الإحاطة بكل ما هو مكتنز فيه من الحقائق حتى يرث الله تعالى الأرض ومن عليها لما كان كذلك كان فريضة على كل جيل أن تكون فيه طائفة منه قائمة بععبء تدبر ما فيه من الهدى واستنباط ما تستقيم به شئون حياتهم من آياته ولما كان القرآن كتاباً معجزاً بلسان عربى مبين مُضليحاً كل زمان ومكان كان منهج استنباط ما فيه من الهدى منضبطاً بضوابط تضمن الإيفاء بحق خصائصه التى أشرت إليها وتحفظ حركة الاستنباط من الزيف إفراطاً أو تفريطاً هذه الضوابط منها ما هو كلى ومنها ما هو جزئى يقتضى المقام الاكتفاء ببيان ما هو كلى أجمله فى خمسة ضوابط :

الأول : ضابط الوعى بصفات الله تعالى الذى أوحى هذا الكتاب إلى خاتم رسله ﷺ .

الثانى : ضابط الوعى بخصائص اللغة التى أوحى بها القرآن الكريم .

الثالث : ضابط الوعى بالسياق المقامى لبيانه نزولاً واستنباطاً وتطبيقاً .

الرابع : ضابط الوعى بالتكامل الدلالى لنصوص الوعى .

الخامس : ضابط الوعى بمقاصد بيان الوعى .

تلك هى الضوابط الكلية للاستنباط من القرآن الكريم ، ونحن بحاجة إلى بعض التفضيل لهذه الضوابط كما يستبين الحق من الباطل .

« بيان الضابط الأول »

الوعى بصفات الله تعالى الذى أوحى هذا الكتاب

إلى خاتم رسله ﷺ

لا يخفى أن أى نص إنما هو مرتبط ارتباطاً وثيقاً بخصائص قائله مما يقتضى حسن النظر فى هذا النص الوعى بخصائص هذا القائل وأثرها فى بناء النص أولاً وفى فقه النص ثانياً . ولهذا درجت المدارس النقدية للنصوص تفسيراً أو تقويماً على استكشاف أهم ملامح شخصية القائل وخصائصه الذاتية ومكوناته

(٢) أعلام الموقعين لابن القيم ج ١ ص ٢٢٥ (مراجعة / طه عبد الرؤوف - بيروت دار الجيل) .

النفسية والعقلية والاجتماعية الخ فأصبحت دراسة حياة الأدباء وطاءً إلى أحسن دراسة نتاجهم الابداعي . بل إننا نرى قدامى البلاغين ليصنفون العبارة الواحدة في باب الحقيقة والحجاز مثلاً وفقاً لعقيدة صاحبها . وكل هذا لا يحتاج إلى مجرد الإشارة إليه من له أدنى علاقة بدراسة النصوص الإبداعية ومذاهب النقد الأدبي عربية وأعجمية .

ونحن إذا ما جئنا للنظر في كتاب الله تعالى فإن المرء ليدرك كثرة حديث القرآن عن الله تعالى الذى نزل على خاتم رسله مبيناً صفات كماله جمالاً وجلالاً مبرزاً منها عند الحديث عن القرآن ما لفقهه ووعيه وتذكره عظيم الأثر فى إدراك خصائص النصّ المنزل على خاتم الرسل تبياناً لكل شىء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين .

﴿ تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيراً * الذى له ملك السموات والأرض ولم يتخذ له ولداً ولم يكن له شريك فى الملك وخلق كل شىء فقدره تقيديراً ﴾ (الفرقان / ١ - ٢) .

﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ * وَإِنَّهُ لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الشعراء / ١٩١) ﴿ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ (يس / ٥) ﴿ تَنْزِيلَ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ * غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّولِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهٌ الْمُنِيرِ ﴾ (غافر / ٢ - ٣) ﴿ تَنْزِيلَ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ (فصلت / ٢) .

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ الآيات (آل عمران / ٢ - ٧) .

﴿ الرِّبِّكَتَّ أَحْكَمْتَ عَاقِبَتَهُ ثُمَّ فَصَّلْتَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ (هود / ١) إلى غير ذلك وهو فى القرآن كثير .

وهذا يقتضى أن يكون المتدبر آيات الذكر الحكيم ملاحظاً صفات الكمال لله تعالى منزل الكتاب وهو يستنبط منه حقائق الهدى .

وإذا ما كان سيدنا علىّ رضى الله عنه قد بين لنا ضابطاً رئيساً فى فقه حديث رسول الله ﷺ فيما رواه الإمام أحمد هـ إذا تحدثتم عن رسول الله ﷺ حديثاً فظنوا الذى هو أهدى والذى هو أهمل والذى هو أبقى هـ (٣) فإن ذلك أوجب فى شأن كلام الله تعالى الذى نزل على خاتم رسله ﷺ . وأنه لمن أوجب واجبات المستنبط حقائق الهدى من القرآن الكريم أن يعى ويفقه حديث القرآن والسنة الصحيحة عن الله تعالى واسمائه الحسنى وصفاته العلى حتى يكون ذلك الوعى والفقه الأكبر الزاد الطيب لحسن النظر فى كتاب الله تعالى ولحسن السعى إلى استنباط حقائق الهدى منه .

(٣) مسند الإمام أحمد ج ١ ص ١٢٢ .

وإذا ما غاب عن المتدبر كتاب الله تعالى أن ما بين يديه هو كلمة الله المعجزة المنزلة على خاتم رسله
تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة فإنه سيكون حينذاك في مزلق يهوى به إلى حضيض الضلالة الماحقة .
وكثير من التأويلات الفاسدة والاسقاطات المفسدة من قبل كثير من الفرق الضالة جاءت من غفلتهم
عن أن النص الذي بين أيديهم هو كلام الله ذي الجلال والكمال فلم يظنوا به الذي هو أهدى وأهياً
وأبقى .

« بيان الضابط الكلى الثانى »

الوعى بخصائص اللغة المنزل بها الذكر الحكيم

يؤكد القرآن الكريم فى آيات عديدة منه أنه بلسان عربى مبين وهذا يعنى - يقيناً - أن بيانه ذو
خصائص السبيل إلى فهمها هو السبيل إلى فهم لسان العرب قبل الوحى ، فتلك سنة الله تعالى إذ جعل
بيان كل نبي بلسان قومه .

﴿ وما أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴾ (ابراهيم / ٤) وقوم نبينا محمد ﷺ هم
العرب وأمتهم الثقلان الإنس والجان فنزل القرآن بلسان قومه العرب لا بلسان أمتهم تشريعاً لقومه وتكليفاً :
﴿ فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِى أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ
تُسْأَلُونَ ﴿ (الزخرف / ٤٣ - ٤٤) .

فالسبيل القويم إلى فهم بيان القرآن الكريم إنما هو السبيل إلى فهم لسان العرب زمن النقاء اللغوى أداء
وفقها حين كان ينزل القرآن ومن قبله « فمن أراد تفهمه فمن جهة لسان العرب يفهم ، ولا سبيل إلى
تطلب فهمه من غير هذه الجهة » (٤) .

كما أنه « لا يعلم من إيضاح جمل علم الكتاب أحد جهل سعة لسان العرب وكثرة وجوه وجماع
معانيه وتفرقها ومن علمه انتفت عنه الشبه التى دخلت على من جهل لسانها » (٥) .

فمن النصيحة لكتاب الله تعالى أن ينزل ذلك الفهم والاستنباط على مناهج فهم بيان العربية فى
الدلالة المعجمية لمفرداته والدلالة الوظيفية لها والتركيبية وفقاً لأتماط نحو العربية والدلالة المقامية لأساليبه .
وإذا ما كان البيان القرآنى نازلاً على وفق مذاهب اللسان العربى فى الإبانة ، وهو من أوسع الألسنة
مذهباً كما يقول الإمام الشافعى فى « الرسالة » (٦) فإن محاولات تأويل اللغة فى العصور الآتية من بعد

(٤) الموافقات فى أصول الشريعة للشاطبى شرح عبد الله دراز ج ٢ ص ٦٤ .

(٥) الرسالة للشافعى تحقيق الشيخ شاكر ص ٥٠ - دار التراث بالقاهرة سنة ١٣٩٩ .

(٦) السابق ص ٤٠ .

الوحى لا يستقيم منها فى فهم البيان القرآنى إلا ما كان غير متعاند مع ما تعارف عليه أهل الفقه الدلائلى زمن الوحى وقبله أما محاولات التأويل أو الإسقاط الدلائلى على لغة عصر الوحى وما قبله فإن بيان القرآن ينبغى أن يكون فى عصمة من أن يراد به مثل تلك الضروب التأويلية .

والذى أذهب إليه من وجوب الالتزام بالعرف الدلائلى للغة فى لسان العربية ليس نفرة من مناهج النظر فى الدلالة التى انتهجها بعض علماء اللغة المحدثين ففى تلك المناهج ما هو نافع كمثّل ما فيها غير ذلك وليس لنا إلا ما يتلاءم مع طبيعة اللسان العربى عامة والبيان القرآنى خاصة .

وإذا ما كنت غير مرتضى الإسقاط الدلائلى داعيًا إلى استنباط الحقائق فليس معنى هذا التسليم بدعوى أن العربى الأول لم يكن ذا عناية بالتدقيقات اللغوية فى الفهم ، وأنه ينبغى أن يكون مسلك الإفهام والفهم فى تأويل لغة القرآن الكريم على ما يكون عاما لجميع العرب دون ما هو فوق ما يقدرّون عليه بحسب الألفاظ والمعانى كما يذهب إليه « الشاطبى »^(٧) ذلك أن بيان الوحى لم يكن للعامة وحدهم ولا للخاصة وحدهم بل هو لهما معًا فى كل جيل ولا سيما جيل زمان الوحى فإن ما هو من أصول التكليف وكتلياته وفروضه البيان الدال عليه نازل على ما يفهمه عامة العرب زمن الوحى وما يحمل فى أعطافه من المعانى ما يرتقى ببعض أفراد الأمة إلى آفاق غلّيا من الطاعات ، فإنه آت على نحو يدق قهمة على كثير من العامة ، وذلك شأن المعانى الإحسانية فهى تتطلب فضلًا من المجاهدة فى التدبر والفهم ، ولولا ذلك لكان الناس جميعًا سواء فى فقه البيان القرآنى ، وذلك لا يقول به أحد ، والشاطبى نفسه قد ذهب إلى « أنه لا غنى بالمجتهد فى الشريعة عن بلوغ درجة الاجتهاد فى كلام العرب بحيث يصير فهم خطابها له وصفًا غير متكلف ولا متوقف فيه فى الغالب إلا بمقدار توقف الفطن لكلام اللبيب »^(٨) .

ولمثل هذا أشار الإمام « الشافعى » حين قرن بين اتساع لسان العرب واتساع السنة ، وأنه لا يكون رجل ، جمع لسان العرب مثلما لا يكون رجل أتى على السنن فلم يذهب عليه منها شيء إلا أن يكون نبيا^(٩) .

وإذا ما كان التدقيق فى فقه السنة والإحاطة بها قدر الطاقة ركنا ركينًا فى القيام بفريضة الاستنباط فالأمر مثله فى فقه خصائص العربية أفرادًا وتركيبًا ومسؤولية إتقان هذا اللسان أداء وفقها لسرائره لا تقل عن مسؤولية إتقان السنة وفقهاها ، وأن علماء اللسان لا يقلون منزلة فى خدمة الإسلام عن منزلة علماء السنة إذا ما اتقن كل عمله وأخلصه .

* * *

(٧) الموافقات ج ٢ ص ٨٥ (مرجع سابق) .

(٨) السابق ١١٨٠ / ٤ .

(٩) الرسالة ص ٤٢ ، ٤٤ ، ٥٠ (مرجع سابق) .

« بيان الضابط الكلى الثالث »

« الرعى بالسياق المقامى لبيانه نزولاً وليانه استنباطاً وتطبيقاً »

نزل القرآن الكريم فى مقامات شاخصة جاء ليعالجها وليرسم السبيل إلى معالجة ما هو منها بسبب ، فكانت آياته تترى على نحو الوقائع تعالجها ولم يك بيان تلك الآيات محصور الدلالة فيما جاءت الآيات لتعالجه ولترسم طريق الهدى فيه ، بل جاءت له ولما ستقذف به حادثات الحياة بأمر الله تعالى ضرورة أن القرآن كتاب الدين الخاتم دين الإسلام ، فكان من الخصائص البارزة لهذا البيان أن الوقائع التى ارتبطت بها الآيات نزولاً لم تقترن فى النص ذكرًا ، فقارئ الذكر الحكيم لا يجد فيه مقامات وأسباب نزول آياته وإنما يعلم ذلك السياق المقامى لنزوله من السنة والآثار وصحيح الأخبار .

والسياق المقامى لنزول بيان الوحي قرآنا وظيفته كشف وإبانه عن حركة المعنى فى النظم فهو هاد مسالك الفهم وليس مانعا طلاقة المعنى وشموله وسلطانه على ما سيحدث من واقعات .

وفى القول بحصر الدلالة فيما جاءت به أسباب النزول وأد لدلالة النص ودعوى يتسلل منها إلى أن نصوص القرآن لا يتجاوز هديها وسلطانها زمن الوحي وأنها لا تصلح لما تجاوزه بخمسة عشر قرنا ، وتلك دعوى شيطان يروج لها دعاة العلمانية ودهاقينها .

وقد كان علماء السلف على وعى بالغ بأهمية معرفة السياق لمعانى النصوص ووظيفة هذه المعرفة ، فكانت مقالاتهم « العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب » ^(١٠) مقالة حكيمة ، وكذلك كان علماء البيان العربى على عناية بالغة بذلك السياق المقامى فى فقه النصوص ، بل هو عنصر مهم من عناصر ثقافتهم وفكرهم ومنهجهم وحرکتهم .

ومعرفة السياق المقامى للنص تقيم لنا ضابطاً لحركة الاستنباط فيه بحيث يترصدها فتمنع ما يتعاند مع هذا السياق ولكنها لا تمنع ما يكون منها بسبب بحيث تحوى الأشباه والنظائر .

وهذه المعرفة بالسياق المقامى تقتضى وعيا بحركة الحياة زمن الوحي ومكانه ووعيا بالسياق الحضارى كله حينذاك وبهموم الناس وأعرافهم وحديث عروة مع السيدة عائشة فى فهمه قول الله تعالى ﴿ إِنَّ الصُّفَّا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حُجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا ﴾ (البقرة / ١٨٨) إذ فهم عروة من قوله ﴿ فلا جناح عليه أن يطوف بهما ﴾ أنه (ما على أحد جناح أن يطوف بالصفاء والمروة) فلم يره واجبا من واجبات الحج التى لا يتم إلا بها . وذلك اعتمادا على ظاهر البناء اللغوى للنص . ولكن السيدة عائشة - رضى الله عنها علمته كيف يكون فهم النص القرآنى قائلة له :

(١٠) المحصول للرازى ج ١ ق ٣ ص ١٨٨ - ١٩١ تحقيق العلوانى ، أصول السرخسى ٢٧٢ / ١ تحقيق الأفغانى (ط ١٣٧٢ بالقاهرة) .

« بفس ما قلت يا ابن اختي : إن هذه لو كانت كما أولتها عليه كانت لا جناح عليه أن لا يطوّف بهما ، ولكنها أنزلت في الأنصار كانوا قبل أن يسلموا يُهْلَوْنَ لمناة الطاغية التي كانوا يعبدونها عند المُشَلِّ (١١) فكان من أَهْلٍ يَخْرُجُ أن يَطُوفَ بالصفاء والمروة فَأَنْزَلَ اللهُ تَعَالَى ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ (الآية) (١٢) فكان في معرفة السياق المقامى لنزول الآية ما يهدى إلى فقه المعنى القرآنى فقهاً حميداً مثلما كان في جهل « عروة » سبب النزول ما أوقعه في خطأ استنباط عدم وجوب الطواف بين الصفاء والمروة .

والوعى بالسياق المقامى لنزول النص لا يستقيم إلا بشطره الآخر وهو الوعى بواقع البيان التطبيقى للنص وفعه السياق الحضارى لبيئة الاستنباط أى معرفة ما يكون من الوقائع فى الحياة عبر الزمان والمكان الذى يقع فيه استنباط النص . وهذا الوعى يقتضى عدة أمور كثيرة متداخلة .

يقتضى وعياً بالعادات والأعراف وما يكون منها مكتسباً اكتساباً اختيارياً قابلاً للتغيير والتبديل ، ومنها ما يكون مكتسباً اكتساباً اضطرارياً من عوامل خارجية فإن للنصوص فى معالجة كل نوع منهجاً مختلفاً ، ويقتضى وعياً بالواقع المعيشى زمن الاستنباط من النص وفرز ما هو فى منهج الوعى من ضرورات الحياة أو من حاجياتها بالمناظرة بما اعتبر من واقعات زمن الوعى وما هو غير معتبر فيه لارتباطه بهوى أو خَوَرٍ أو لضعف أثره أو عدم اطراحه فى الناس إلى آخر تلك المانعات من الاعتبار الذى تقتضيه عالمية الإسلام .

والعلماء يعرفون أن الشافعى مثلاً كان له مذهبان القديم فى العراق والحديث فى مصر ، لاختلاف السياق المقامى للاستنباط من النص فالسياق الحضارى فى العراق غيره فى مصر . وفى مصر من الوقائع ودوافعها وآثارها ما ليس فى العراق . فكان الشافعى يستنبط من النص علاجاً لواقعات كل سياق مقامى دون أن يتردى فى خطيئة الإسقاط الدلالى .

وهذا لا يعنى أن جميع المعانى المستنبطة من النص قابلة للتأثر بتغير السياق المقامى الذى يستنبط فيه من النص فكثير من المعانى معصوم من هذا التأثير وهى معانى العقيدة والعبادات فى مجال علاقة الإنسان بالله تعالى ورسوله ﷺ . وما يتعلق بالحلال والحرام فى كثير من مجالات الحياة التى نص عليها فى الكتاب والسنة . لتبقى المعانى المتعلقة بسنن الكون وحركة الحياة وما يستجد من واقعات لم ينص عليها ليكون لأولى الأبواب فيها مجال تبصر وتدبر على ضوء القواعد والأصول الكلية التى اودعت فى بيان الوعى قرآناً وسنة إن وعى ذلك كله لذنو أثر عظيم فى ضبط حركة الاستنباط من النص ، وهو ضرورة تفرضها إحاطة نصوص الوعى وخلودها وهى لن تكون كذلك إلا إذا كانت على نحو يسع واقعات الحياة كلها لا فى حروف النص المنزل بل فى مضامينه وقواعده الكلية ؛ فلا تنزل بالناس نازلة إلا كان فى

(١١) المشلل ثنية مشرفة على قُذَيْد وهى قرية جامعة بين مكة والمدينة .

(١٢) البخارى : الحج / وجوب الصفاء والمروة (فتح البارى ٣ / ٣٩١) .

بيان الوحي متطوقاً أو مفهوماً دلالة هادية يحمل العلماء شرف التكليف باستنباطها وبيانها فقه هذا الواقع بأفقيه : زمن الوحي وزمن الفقه والاستنباط من أصعب ما يحمل أهل العلم مسئوليته لاتساع مجالاته ول حاجته إلى نظر متسع الأفق بعيد المرمى نافذ الحركة ، وهذه لا يملكها إلا من كان فقيهاً في الدين وفي التدوين معاً . فقيهاً في النص وفي تطبيقه منطقاً ومفهوماً ، وتلك هي الحكمة والبصيرة .

* * *

« بيان الضابط الكلي الرابع »

الوعي بالتكامل الدلالي للنصوص

من خصائص البيان القرآني الظاهرة لمن عاش معه أنه لا يكاد يكتفى بذكر الشيء الواحد مرة واحدة فيه ، ولا سيما حين يكون ذلك الشيء من الفرائض والدعائم التي لا يليق بأحد جهلها أو الغفلة عنها أو عدم اتقان تطبيقه ومن خصائصه أيضاً أن حديثه عن الشيء في أكثر من موضع لا يكون للتأكيد وحده بحيث لا يضيف جديداً على ما دلّ عليه ذكره في موضع سبق في نسقه الترتيلي أو نسقه التنزيلي ، ففي كل مرة يأتي الحديث عن شيء سبق تكون إضافة مهمة متناسقة مع سابقتها بحيث يحقق ضرباً معجزاً من التكامل الدلالي بين النصوص .

ملاحظة هذه الحقيقة : تكامل النصوص القرآنية لا تحقق الصورة الكاملة للموضوع الذي يتحدث عنه القرآن فحسب بل تحقق كشفاً وتجليه لكثير من الدقائق التي قد تكون خافية في موضع فإذا هي ظاهرة في موضع آخر ومن ثم كان القرآن يفسر بعضه بعضاً والاقتصار على آية في موضوع دون النظر في إخوانها يؤدي إلى نقص مقيت في فقه المعنى واستنباطه بل إن وجوه الأداء القرآني المتواترة (القراءات القرآنية) يكمل بعضها بعضاً ويفسر كذلك بعضها بعضاً والوقوف عند وجه متواتر واحد من وجوه الأداء القرآني عند استنباط الأحكام دون النظر في ما جاء متواتراً أيضاً يفضي بالضرورة إلى نقص في فقه المعنى واستنباطه ، فالنصيحة تقتضي ضرورة النظر في كل ما تواتر من القراءات في الآية التي هي مناط التدبر ، ففي قوله تعالى (أو للمستم النساء) (النساء / ٤٣) من النصيحة النظر في القراءتين المتوازيتين معا (لمستم) بغير ألف بعد اللام وهي قراءة الكسائي وحزمة و (لامستم) بألف بعد اللام وهي قراءة بقية العشرة فإن في (لامستم) تفسيراً تقييداً لقوله (لمستم) بحيث يجعله لمساً مقيداً وليس لمساً مطلقاً علي أي نحو كان (١٣) .

وإذا ما « قال المحققون من أهل العربية : لا يجوز أن تختلف الحركتان في الكلمتين ومعناها

(١٣) المبسوط في القراءات العشر لابن مهران تحقيق سبيع احاكمي ص ١٥٧ (ط / ١٤٠٨ - جدة) .

واحد^(١٤) فإنه لن يكون معنى (لمستم) هو عين معنى (لامستم) ولكنهما لما كان فى نص واحد دى وجوه أدائية متواترة كان لزاماً ألا تتناقض دلالة (لمستم) مع دلالة (لامستم) بل يجب أن تكون الدالتان متناغيتين متناسجتين .

وإذا ما كنا نَدْعُو إلى الرؤية الموضوعية الشاملة لنصوص الموضوع كلها كما جاءت فى بيان الوحي راغبين عن الاكتفاء ببعض النصوص فى بعض المواضع فإن شمول الرؤية الموضوعية فى آيات القرآن يستدعى نوعاً آخر من التكامل وشمول الرؤية يقول : « ألا إلى أوتيت الكتاب ومثله معه » وفى رواية « ما يعده »^(١٥) وهى فى مقامها الأول مثلية تبين « ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ » (النحل / ٤٤) فإنه لمن النصيحة لكتاب الله تعالى أن يقوم التدبير المستنبط حقائق الهدى من القرآن الكريم يجمع النصوص الواردة فى الموضوع الذى هو مناط النظر فى كل من الكتاب والسنة والنصوص الواردة فيما شاكل الموضوع والنظرة الكلية والرؤية الموضوعية فى القضية المطروحة للتدبير قد أخذ بها العلماء قديماً فنشأ عندهم ما يعرف بأبواب تعارض النصوص والجمع والترجيح وأبواب الوجوه والنظائر فكانوا أسدّ نظراً .

« بيان الضابط الكلى الخامس »

ضابط الوعى بمقاصد البيان

إنَّ فقه الدلالة لأى نص مفصوئاً عن وعى مقصد قائله منه لىؤدى إلى ضلال مبين ، ولما كان استنباط المعنى من النص ينزل منزلة التوقيع عن الله تعالى فإن الوقوف على مقاصد التشريع أمر لازم لا محيد عنه للقيام بفريضة فقه معانى القرآن ، وليس يخفى أن بيان الوحي ذو مقصد كلى رئيس يتحقق بتحقيق مصالح العباد على نحو يوفر لهم كمال الاتصاف بالعبودية لله جل جلاله اختياراً ، هذا المقصد الكلى الرئيس تندرج تحته مقاصد جزئية تدور فى فلكه وتسبح فى محيطه وهى كثيراً ما تكون مستنبطة من السياق المقالى بقرينة الواقع المقامى ، وهنا ينبغى على المستنبط أن يضبط حركة استنباطه ما فى النص بواقع المقصد الكلى الرئيس والمقاصد الجزئية الملائمة لما هو بصده .

وقد كان « الشاطبى » حكيمًا حين صرف فضلاً من العناية لدراسة مقاصد الشريعة وبيان كلياتها وجزئياتها فى كتابه « الموافقات » وجاء من بعده العلامة الطاهرين عاشور مفتى تونس بكتابة القيم « مقاصد الشريعة » والذى لا يخفى أن الاكتفاء باستنباط الأحكام من القرآن دون العناية بمقاصد التشريع

(١٤) الفروق اللغوية لأبى هلال العسكري ص ١٢ .

(١٥) سنن أبى داود : كتاب السنة - باب فى لزوم السنة ج ٢ ص ٥٥٢ .

الكلية والجزئية ليؤدى إلى تقصير بالغ فى إحكام واتقان النصيحة لكتاب الله تعالى ، فكل حكم شرعى لا يعرف مقصد التشريع منه يحيط به كثيرٌ من التقاعس والتهاون فى فهمه وتطبيقه على نحو يثمر ما فيه صالح الأمة ، فإن أحكام الشريعة ما جاءت لتدخل الناس تحت سلطان الدين بقدر ما جاءت لتحقيق للناس مصالحهم فى حياتهم الدنيا والآخرة وهذا لن يتحقق إلا بالعناية بمقاصد الوحي الكلية والجزئية فقها وتطبيقاً مما يفرض على أهل العلم الاجتهاد فى إفاة علم يكمل علم أصول الفقه فى صورته الراهنة هو علم مقاصد الشريعة .

وإذا ما كنت لا أومن أن فى أحكام الشريعة ما هو لب وما هو قشرة فإنى أوقن تماماً أن أحكام الشريعة ليست على درجة سواء فى الأهمية التوقيتية فى التطبيق فإن منها ما هو أهم ومنها ما هو مهم ولكن ليس منها ما هو غير مهم ذلك أن بعض الأحكام ما يبنى ثانياً على أول وما لا يكون إلا بتحقيق سابق عليه وفقه مقاصد التشريع الماثلة فى النص ضرورة لحسن استنباط الأحكام وترتيبها فى سياق التطبيق .

والنظر فى تحقيق مقاصد التشريع نظراً محكمًا لا يجعلنا نقف فى دائرة الرنين الصوتى لحروف النص بحيث لا نتجاوزه إلى دائرة أكثر رحابة وسماحة وتحقيقاً للمقصود الكلى للنص دائرة النور المعنوى للنص هذه الدائرة قد تتسع فى بصرية متدبر على نحو أكبر من اتساعها فى بصرية آخر ولكن الضابط والمعيار هو المقصد الكلى للنص القرآنى .

ولذلك كانت أحكام القرآن ذات شروط وضوابط منبثقة من مقصد الشريعة من ذلك الحكم . فليس كل قاتل عمداً يقتل قصاصاً وليس كل سارق تقطع يده وليس كل شارب خمرًا يجلد بل لذلك شرائط وضوابط لا بد من اعتبارها لأنها هى المحققة لمقاصد النص المستنبط منه ذلك الحكم .

من خلال ما مضى تجلّى لنا أن استنباط الأحكام من القرآن عمل شاق وثقيل لا يقوم له إلا من ملك كثيراً من أدوات الاستنباط ومن أهمها العلم والثقافة والموهبة والحكمة فإذا تصدى لهذه الرسالة من لا يملك من أدواتها كثيراً ولا قليلاً فإنه لا محالة ملق بنفسه أولاً فيما غير حميد وهو آخرًا مفسد فى الأرض ومثل هذا دفعه بالحسنى أولاً فريضة على أهل العلم فإن لم تكن الحسنى فالتى تقضى به فريضة النصيحة لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم .

* * *

الفصل الأول

موقفه من السنة والعقل

غير خفى أن القرآن الكريم أنزل بلسان عربى مبين وأن يباه المعجز ذو معان متصاعدة متناغية ، وهى فى الوقت نفسه منها ما هو جلى وما هو دقيق خفى فبعض معانيه لا يخفى على قارئ بالعربية وبعضها مما يدق فلا يستبصر ملامح دقائقه إلا أولو الأبواب الراسخون فى العلم ومن ثم فإن فقه المعنى القرآنى وإتقان استنباط الأحكام منه لا يكون من رافد واحد ، بل من روافد عدة تختلف منازلها ومقاماتها ، ومن أعلى هذه الروافد السنة النبوية ، والقرآن الكريم نفسه قد نصَّ على أنَّ المهمة الرئيسية للرسول ﷺ . هى بيان القرآن قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (النحل / ٤٤) .

﴿ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (النحل / ٦٤) .

وهذا يسوجب على كل ناصح لنفسه وأمه ألا يتغافل عن السنة فى فقه المعانى والأحكام من النص القرآنى .

موقف المؤلف من السنة

إذا نظرنا إلى واقع « المؤلف » رأينا أن له من السنة موقفا متناقضا ، فهو حينما يعلن أنه معرض عن كلام السلف لأنه مكتف بالقرآن والسنة الصحيحة وحينما نراه معرضا عن السنة وعن كلام السلف معا ، ولعل إعراض « المؤلف » عن اتخاذ السنة من روافد الفهم الصحيح منبثق من اعتقاده أو زعمه أن السنة ليست حيا ، وإنما هى كلام شخصى للنبي ﷺ ككلام أى شخص . يقول فى معرض بيان ما يراه فى قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى ﴾ : « يقول البعض إن معنى الآية هو أن كل ما يقوله الرسول ﷺ هو وحى من الله ، بينما يقول الآخرون [كذا] إن ما يقوله الرسول من القرآن فقط هو وحى من الله ، وفيما عدا ذلك هو كلامه الشخصى كأتى إنسان [كذا] ولمعرفة المعنى الصحيح يلزمنا الرجوع إلى الآيات المحكمات أو آيات أخرى تحدد المعنى فالقرآن يفسر بعضه بعضا ولا توجد به متناقضات البتة لأنه من عند الله الحكيم العليم ونرى فى سورة (المجادلة) أن الله يصحح أقوال الرسول فى مجادلته المرأة التى أقسم زوجها ألا يقر بها ، وفى سورة (عبس) يعاتب الله الرسول على تفضيله الاستماع إلى سادة قريش والإعراض عن « الأعمى » الذى جاء راغبا فى العلم والهداية ، وهذا

ينقض المعنى الأول القائل بأن كل كلام الرسول وحى من الله » (ص / ٨٥) (١) .

وهذا الذى يقوله المؤلف ليس يبدع فيه فذلك ما يُدّندن حوله أصحاب القراءة العصرية للقرآن حتى لا يجعلوا السنة حجازاً مانعاً من إشاعة سماديرهم التى يخدعون الناس بأنها قراءة موضوعية معاصرة تستثمر ما فى النص فى بيئة ثقافية ومناخات معرفية لم يكن يعرفها النبي ﷺ والصحابة والسلف .

يقول الدكتور محمد شحورر وهو إمام المؤلف وشيخه :

« أصبحت السنة بمفهومها وتعريفها التقليدى الفقهي هى السيف المسلط على رأس كل فكر حر نيرى نقدى ، وأصبح الظن عند المسلمين أن محمداً صلى الله عليه وسلم حل كل مشاكل الناس من وفاته إلى أن تقوم الساعة » (٢) .

ويذهب إلى أنه فى منتهى الخطورة « الإصرار على أن أوامر النبي ونواهيه هى وحى وأن السنة هى وحى » (٣) .

ولذلك فالفهم الصحيح عنده للسنة ينحصر فى أنها « منهج فى التعامل مع الكتاب طبقاً للظروف الموضوعية التى عاشها النبي ﷺ وهو بهذا كان الأسوة الحسنة لنا » (٤) أى الأسوة الحسنة فى أن نتعامل مع هذا الكتاب طبقاً للظروف الموضوعية التى نعيشها نحن وإن تعارض تعاملنا هذا مع ما كان من النبي ﷺ تركنا السنة وأخذنا بتعاملنا وفهمنا لأن الشئنة ليست إلّا فهما وتطبيقاً شخصياً للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فى ظروف موضوعية خاصة به لا يصح عند المؤلف أن تأخذ بتتاجها ومعنى هذا أن السنة ليست إلّا كلاماً شخصياً للنبي ﷺ كمثل كلام أى إنسان منا ، وهذا ما كان قد ردده مؤلف كتاب (نحو الإسلام الحق) فإذا ما كانت السنة عندهم كذلك فإن العقل والمنطق الطبيعى اللذين هما رائد المؤلف فى فهم القرآن يقضيان أن هذه الشئنة لا تصلح أن يستنبط منها الأحكام، ولا أن يفسر بها القرآن بل هى عنده وعند أئمتة مجال لأن تنقد أو تنقض أو ترذ على صاحبها ﷺ إذا لم تتفق مع العقل والمنطق الطبيعى وإن كانت من السنة المتواترة ، فليست العبرة عند هؤلاء بتواتر السند وصحته بل العبرة والمعيار الذى لا ينقض أن يقضى العقل بصحة ما فى هذه السنة من معانٍ وأحكام فمن يدرى لعل النبي ﷺ وهو الأمى الذى لم يحصل على اللدكتوراه فى الهندسة يقول قولاً يرفضه العقل الرياضى الهندسى عقل القرن العشرين عقل غزو الفضاء ؟ لو أن المؤلف الملهم تذكر ما زعمه (ص / ٥ - ٦) من أنه لا يؤمن بقول مهما كان صاحب هذا القول إلّا إذا ثبتت صحته بالدليل الذى لا يقبل الشك لكان عليه أن يتوقف عن

(٥) جميع النقول من كتاب المؤلف (نحو الإسلام الحق) من طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب بالقاهرة سنة ١٩٩٢ سلسلة (قضايا إسلامية) .

(١) الدكتور شحورر : الكتاب والقرآن ص ٥٦٩ (ط / ١٩٩٢ - القاهرة - سينا للنشر) .

(٢) السابق ص ٥٦٨ .

(٣) السابق ص ٥٨٠ .

القول الذاهب إلى أنَّ السنة ليست وحياً بل هي كلام شخصي للنبي ﷺ . أم أن هذا القول ثابت بالدليل
الباهر القاهر !!!؟

إن زعم المؤلف أن قصة (المجادلة) و (الأعمى) هي الدليل الذى لا يقبل الشك ، فإن زعمه هذا
شناز وييل عليه وآية قاطعة على أنه لا يملك التفريق بين دليل متهافت متساقط ودليل قاطع لا يقبل الشك
ولا ين دليل له على ما يزعم ودليل على تهافت ما يزعم .

قصة المجادلة جاء فى روايات منها أن النبي ﷺ لم يقل لها شيئاً من عنده وفى أخرى أنه قال لها
« اتقى الله فإنه ابن عمك » وفى ثالثة أنه قال : « ما أراك إلا قد حرمت عليه » ، أو نحو ذلك « وفى
رابعة أنه قال لها « ما أمرنا فى أمرك بشئ » (٣) .

وعلى فرض أن قوله لها (ما أراك إلا قد حرمت عليه) هو الأقوى فإن قوله هذا إنما كان منه قبل
نزول صدر سورة المجادلة التى بينت حكم الظهار على خلاف ما كان حكمه فى بقايا شريعة ابراهيم التى
كان العرب عليها فى النكاح والطلاق . فكان النبي ﷺ إذا سئل عن أمر لم ينزل عليه فيه انتظر الوحي
فإن لم ينزل وكان فى شريعة ابراهيم قضى به فإما أن يمضيه الوحي ويقره بإنزال ما يؤكده أو بعدم نزول
شئ فيه فيكون إقراراً سكوتياً له . وإما أن ينزل فيه ما ينسخه أو ما يقومه أو يضيف إليه .

فقول النبي ﷺ دال على أنه لم يكن يقول البتة فى مثل هذا برأيه ودال دلالة قاطعة على أن كل ما
استقر فى السنة من كلام الرسول ﷺ إنما هو وحى مقالى أو وحى إقرارى ، أى وحى نزل به الملك
صريحاً أو وحى بإقرار الله له بالسكوت عليه فكأن ملكاً جاء به .

أمّا قصة (الأعمى) فلا دلالة البتة فيها على أن كلام النبي ﷺ كلام شخصي وليس وحياً ، بل فيها
دلالة باهرة ظاهرة على أن كل ما قاله الرسول ﷺ ولم ينبه القرآن على خلافه إنما هو تقرير من الله تعالى بأنه
شرعه ووحيه وهديه ولولا أنه كذلك لما قرره الله تعالى عليه ولما أبقاه على حاله ، فلما كان ما اختاره النبي
ﷺ فى شأن (الأعمى) إنما هو من فضل العناية بمحاولته إدخال بعض صناديد قريش فى الإسلام أو تأليف
قلوبهم على الإقبال على « ابن أم مكتوم » الذى لم ير إقبال النبي ﷺ على صناديد قريش وإنشغاله بهم ،
ولو أنه علم بإنشغاله عنه بالصناديد لما أقبل ابن أم مكتوم فقد كان الصحابة على ذروة الأدب مع النبي ﷺ
ولا يكاد يصدر منهم ما يشغله صلى الله عليه وسلم عن مراده ومحبوبه . وما كان إقبال النبي ﷺ على
صناديد قريش رغبة عن ابن أم مكتوم بل كان رغبة فيما هو خير لابن أم مكتوم وأمثاله من الضعفاء ، لأن
دخول هؤلاء الصناديد فى الإسلام أو تأليف قلوبهم وصرفهم عن الاجتهاد فى معاداته إنما فيه خير لابن أم
مكتوم وأصحابه والمسلمين جميعاً ، فكان التولى عنه رغبة فى نفعه لا رغبة عن تعليمه .

(٣) سنن أبى داود الظهار ، وأحمد ٦ / ٤١٠ ، وابن ماجه الطلاق حديث ٢٠٦٣ فتح القدير للشوكاني ٥ / ١٨٣ ،
الأحكام لابن العربى ٤ / ١٧٤٨ .

ولما كان اختيار النبي ﷺ وجهها من جانب لفت القرآن النبي ﷺ إلى أن الإعراض عن الصناديد والانشغال بالأعمى أوجه من جانب آخر ، هو إكبار شأن المسلم والانشغال به على شأن غيره والانشغال بهم ، وتعليم الأمة أن العناية بالحفاظ على هداية المهتدى وزايدتها وتوكيدها وتأطيدها أولى من الانشغال بمن دلت قرائن الأحوال وشواهدا على أنهم سادرون في غيهم وضلالهم .

إن كل ما كان من قول النبي ﷺ - فيما يتعلق بشئون الدين لا يخرج أن يكون وحيا ظاهرا أو ما هو بمنزلة ، فإنه - ﷺ - كان يُسأل عن أشياء ، فيلبث قليلا أو كثيرا ينتظر الوحي ، فيتنزل عليه ما ليس قرآنا ، والشواهد والنصوص على ذلك غير قليلة .

من ذلك سؤال الأعرابي له : كيف ترى في رجل أحرم بعمره في حجة بعد ما تضيّع بطيب ؟ فسكت النبي ﷺ حتى جاءه الوحي ، فقال : « أين الذي سألني عن العمرة أنفا ؟ ثم أجابه بما أوحى إليه » (٤) . وحديث الصحابي الذي سأله : « أو يأتي الخيرُ بالشرِّ يا رسولَ الله » قال : فسكت عنه رسولُ الله ﷺ . فقيل له : ما شأنك ؟ تكلم رسولُ الله ﷺ ولا يكلمك ؟ قال : ورأينا أنه يُنزَلُ عليه ، فأفاق يفسخ عنه الرخصاء ، وقال : إن هذا السائل (٥) (وكأنه حمده) فقال : « إنه لا يأى الخير بالشر الحديث » (٦) .

ومن ظن أن الوحي لم يكن يأتيه إلا بالقرآن ، فقد جهل جهلا مقبها ، فهو ﷺ ما يخرج منه إلا حق . « عن عبد الله بن عمرو قال : كنت أكتب كل شيء أسمعه من رسول الله ﷺ أريد حفظه ، فنهتني قريش وقالوا : أتكتب كل شيء تسمعه ورسول الله ﷺ بشر يتكلم في الغضب والرضا ؟ فأمسكت عن الكتاب ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فأوماً يصبغه إلى فيه ، فقال : « اكتب ، فوالذي نفسي بيده ما يخرج منه إلا حق » (٧) . وقد حقق العلماء القول وبسطوه في أن السنة وحى وليست من عند رسول الله ﷺ (٨) فالقول بأن

(٤) مسلم : الحج - حديث رقم (٨) ج ٢ ص ٨٢٧ .

(٥) قوله : « إن هذا السائل » معناه إن هذا هو السائل الممدوح الحاذق الفطن ، ولهذا قال (وكأنه حمده) أى بهذا التركيب البديع فهو من أساليب القصر والتخصيص .

(٦) البخارى : الجهاد / فضل النفقة في سبيل الله (فتح البارى ج ٦ ص ٢٧) ومسلم : الزكاة حديث رقم (١٢٣) ج ٢ ص ٧٢٨ (واللفظ لمسلم) .

(٧) سنن أبى داود : كتاب العلم ج ٢ ص ٣١٢ ، سنن الدرامى : المقدمة / باب من رخص في كناية العلم ج ١ ص ١٣٥ ، مسند أحمد ج ٢ ص ١٦٢ وانظر مع ذلك كله كتاب حجية السنة للدكتور / عبد الغنى عبد الخالق ص ٤٣١ - ٤٣٨ طبعة المعهد العالمى للفكر الإسلامى سنة ١٤٠٧ / واشتطون .

(٨) ينظر : مفتاح الجنة فى الاحتجاج بالسنة للسيوطى ، وكتاب حجية السنة للعلامة الدكتور / عبد الغنى عبد الخالق ، الإسلام غفيدة وشريعة للإمام محمد شلتوت ص ٤٩٥ وما بعدها (دار الشروق / ١٤١٤ هـ) .

السنة كلام شخصي لرسول الله ﷺ كمثل كلام أحدنا إنما هو جهل مقيت ماجئ ، بل هو ضلالة يلقي بها العلمانيون والماسونيون وأخدان الصهيونية وحلفاء الصليبية في الأمة حتى تكون معولاً من معاول تفويض هذه الأمة بتغيب الإسلام الحق عن عقولها وقلوبها وحركتها في هذه الحياة .

إن السنة هي الرافد الثاني لبيان المعاني الحقة لآيات الله تعالى بعد الرافد الأول (القرآن نفسه) فإن آيات الله تعالى يفسر بعضها بعضاً ، بل إن القراءات المتواترة في الآية الواحدة يفسر بعضها بعضاً . ولن يستطيع عالم بالعربية وإن كان العبقري الفذ أن يفهم القرآن فهماً صحيحاً بعقله وعلمه بالعربية وإن كان من كان ألا أن يجعل من السنة مصدرًا وموردًا لهذا الفهم ومعياريًا وأصلًا لكل ما ينقدح في قلبه من المعاني عند تبصره وتدبره آيات الذكر الحكيم .

ولم يعرض عن السنة في فهم القرآن إلا مطعون في عقيدته مفسد في الأرض أو جاهل سفيه . وأهل العلم المحققون لم يدعوا في هذا الباب أمرًا إلا وحققوه وفصلوه فرفعوا العذر بالجهل عن كل من أراد لنفسه الهدى^(٩) .

[موقفه من العقل ووظيفته]

يعتمد المؤلف فيما يذهب إلى أنه الفهم الصحيح للقرآن على النظر العقلي فيه دون رجوع إلى الروافد الرئيسة في هذا ، كالسنة واللغة ، والحقائق العلمية والتاريخ والسياق الحضاري .

وهو لا يكتفى بهذا الإعراض بل يفاخر بأنه يضرب في تأويل القرآن بعقله ، بقول (ص / ٧) : « في أكثر من مائة آية يأمرنا القرآن باستخدام العقل (كذا) في دراسته ، لذلك جعلت العقل والمنطق الطبيعي رائد في الكتابة ، ولم استعن بأقوال السلف الصالح التي كثيرًا ما تحوى آراء مختلفة خصوصًا وأنا وجدت في القرآن وصحيح الأحاديث ما يكفي » .

أما قوله « في أكثر من مائة آية يأمرنا القرآن باستخدام العقل في دراسته » فهو قول متهافت وافتراء عظيم . ولا يستطيع المؤلف أن يذكر آية واحدة من هذه المائة آية التي زعمها ، ذلك أنه لم يرد في القرآن كلمة (عقل) اسمًا لآلة أو أداة أو وسيلة من وسائل الفهم أو التعقل أو التذكر ، بل آلة ذلك التعقل والتذكر والتدبر إنما هو القلب . والنهى واللب ، ولا يقال إن « القلب » مراد به « العقل » فذلك افتراء على « القرآن » فليس في القرآن الكريم ما يسمى بالترادف على أى وجه من وجوه القول بالترادف ،

(٩) راجع في هذا : حجية السنة للدكتور / عبد الغنى عبد الخالق ، ص ٤٩٥ وما بعدها طبعة المعهد العالمى للفكر الإسلامى سنة ١٤٠٧ هـ ، الموافقات فى أصول الشريعة للشاطبى تحقيق الشيخ دراز ج ٤ ص ٧ - ٥٢ ، الرسالة للشافعى / تحقيق الشيخ أحمد شاكر ص ٩١ - ١٥٠ وراجع السنة بيانًا للقرآن للدكتور ابراهيم الخولى الجزء الأول طبعة ١٩٩٣ بالقاهرة .

فإنك لن تجد حرفاً في كتاب الله تعالى يمكن أن يستبدل به غيره ويوضع موضعه ثم يبقى الأمر على ما كان عليه قبل .

هذه حقيقة الحقائق التي لا ينكرها الناشئة من طلاب العلم عندنا فضلاً عن أهل العلم وأئمة إن مادة (ع . ق . ل) لم ترد إلا تسقاً وأربعين مرة في الصيغ الآتية (عقلوه) (تعقلون) (يعقلون) (نعقل) (يعقلها) وهي كلها صيغ أفعال ، وليس فيها اسمٌ واحدٌ حتى يكون اسم لآلة أو أداة أو وسيلة الإدراك . ولكن القرآن ينسب هذا الفعل ويسنده إلى القلب أو اللب . وهو يقينا ليس العقل .

لو أن المؤلف قال إن القرآن يدعونا إلى التعقل لكان أقرب إلى الصواب . هذا وإن اعتداد المؤلف بعقله ومنطقه الطبيعي في مقابل نبد ما أثر عن السلف الصالح (كما يصفه المؤلف)^(١٠) هو في حقيقته جهالة بالغة بأصول وضوابط فهم النص القرآني وجهالة بالغة أيضاً بالموضوعية والمنهجية العلمية التي يشدق بها المؤلف وأمثاله .

ومن عجب أن المؤلف في (ص ٥ / ٦) يتفاخر بقوله (أنا لا أومن بقول مهما كان مصدره إلا إذا ثبت لي صحته بالأدلة التي لا تقبل الشك) فكل قول وإن كان الله قائله أو الرسول ﷺ ، فإن المؤلف يخضع لعقله ومنطقه الطبيعي فإذا ما ثبت له صحة قول الله تعالى صحة عقلية منطقية ، وكذلك قول الرسول ﷺ فإن المؤلف يؤمن به ، وإيمانه به لا يكون لأنه قول الله تعالى أو قول رسوله ﷺ ، بل إيمانه به لأن عقله قد حكم بأن هذا القول صحيح . فالعبرة عند المؤلف ليس بمصدر القول بل بموافقة القول عقله ومنطقه ، ولذلك نجد المؤلف يلفت انتباه القارئ إلى قوله « لا أومن بقول مهما كان مصدره » بأن أبرز قوله (مهما كان مصدره) إيراداً لافتاً ، فكتبت حروف هذه العبارة بحجم أكبر مما قبلها وما بعدها وجعل لون المداد شديد السواد تأكيداً لمعنى هذه العبارة ، وكأنه يقول لك وإن كان مصدره الله أو رسوله ﷺ - فالعبرة في صحة النص أو القول وصوابه أو خطئه وضلاله عند المؤلف إنما هو بموافقة عقله ومنطقه الطبيعي وليس إلى صحة نسبة هذا القول إلى الله تعالى أو إلى رسوله صلى الله عليه وسلم ولم لا ؟ أليس المؤلف كما يقول (ص ٥ / ٥) أستاذ جامعي متخصص في البناء بالخرسانة ، والمهندس لا يؤمن إلا بالحقائق الثابتة ، وليس من رجال الدين أو الفلاسفة أو الأدباء ، فهؤلاء أصحاب خيالات وخرافات وإيمان بأساطير وغيبيات . وانظر كيف قرن « رجال الدين » بالفلاسفة وبالأدباء ، ليقول لك إن هؤلاء جميعاً لا يؤخذ منهم الحق والعلم . فأعرض عما يقولون وأقبل على ما يقوله المؤلف فهو الأستاذ الجامعي المهندس . وإذا كان المؤلف يزعم أنه وجد في القرآن وصحيح السنة ما يكفي فإن قوله هذا مرتبط بقوله قبله (جعلت العقل والمنطق الطبيعي رائدى في الكتابة) وبقوله من قبل (لا أومن بقول مهما كان مصدره

(١٠) لا أدري ماذا يقصد بقوله (الصالح) وصالح لماذا ؟ إن كان مراده المعنى المعروف فكيف يكون سلفاً صالحاً وهو على ما وصف المؤلف ١٢

إلا إذا ثبتت لى صحته بالأدلة التى لا تقبل الشك) وهذه الأدلة هى عقله ومنطقه الطبيعى . فالسنة الصحيحة عنده هى ما صيغ عنده فى ميزان عقله ومنطقه الطبيعى . وما خالف ذلك العقل والمنطق فهو ليس من صحيح السنة بل من باطلها وإن أجمع أهل الأرض قديما وحديثا على نسبته للرسول ﷺ ، فلا قيمة عنده لأقوال السلف بل لعقله ومنطقه .

إن المؤلف لجعل من عقله حكما على القرآن والسنة ، بل إنه ليرد أشياء من القرآن والسنة لأن عقله لم يؤمن بصحتها وسوف يأتيك منها غير قليل فى نقض افتراءاته فى أبواب عدة كأبواب الوضوء والتميم والحج الخ .

ومن عجب أن المؤلف ليزعم (ص / ٦) أن القرآن يتمشى مع العقل ويمجده (كذا) القرآن هو الذى يتمشى مع العقل ويتساوى معه ، بل ويمجده ويرفع شأنه فوق كل شأن ! « إن هذا الشئ عجيب » وإنه لتأليه للعقل وتسليط له على كل شئ حتى الوحي نفسه وهذا مناقض تماما لحقيقة الاسلام الله رب العالمين . إن المؤلف فى موقفه هذا ليس بالمجدد أو المبدع ، وما هو إلا بوق تنفخ فيه الفرق الضالة عن الصراط المستقيم من أزمان بعيدة ، منذ نبتت فى الأمة فرق الفكر الضال من نحو المعتزلة .

وقد أضحت العقلانية^(١١) مذهبًا يتخذ معتنقوها دينًا لا يحيدون عنه حتى بات « العقل » فوق كل شئ ولا سيما الغيبات سماوية أو أسطورية وبات رفضهم لكل ما لا قبل للعقل فهمه أو قبوله أمرًا بدهنيا لا يليق بإنسان التوقف فيه .

وقد كثرت كتابات كهنة « العقلانية » المملوءة بالادعاء والافتراء والتضليل يقول كاهن من كهنة « العقلانية » :

إنه لمن السهل علينا تبين كذب الأحاديث التى اختلقها اتباع الفرق السياسية أو تلك التى تحوى وصفا ليوم القيامة تأباه عقولنا وكل ما ناقض المنطق ومجّه التفكير السليم : (عن يزيد بن هارون عن هشام بن عبد الله بن هفان عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ ؛ إذا أكل أحدكم فليأكل يمينه فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله »^(١٢) .

الحق الذى نؤمن به أن مجال إعمال « العقل » مع نصوص الوحي قرآنا وسنة ليس هو مجال الحكم على صحة نصوص الوحي أو عدم صحتها ، ولكن للعقل مجالين .

[الأول] مجال توثيق نسبة النص القرآنى إلى الله جل جلاله ، ونسبة النص الحديثى إلى النبى ﷺ توثيقًا علميًا محققًا فإذا ما قام بحق ذلك انتقل إلى المجال الآخر .

(١١) العقلانية مذهب فلسفى يرى أن كل شئ مرده إلى مبادئ عقلية بحتة ، وإنه لا تقبل المعانى أيا كان مصدرها ونوعها إلا إذا كانت مطابقة للمبادئ المنطقية والنور القطرى .

(١٢) دليل المسلم الحزين ص ٧٠ (طبعة ١٩٨٧ م - الثالثة / مكتبة مدبولي) .

[الآخر] مجال فقه وفهم ما فى هذا النص الموثق نسبته إلى الله تعالى أو إلى رسوله ﷺ من دقائق المعانى ورقائق الهدى ، وما فيه من أحكام هادية وفقاً لأصول وضوابط الفهم الصحيح المستمدة من واقع فهم الصحابة ومن بعدهم من السلف الصالح .

أما أن نعمل « عقولنا » فى نص موثق النسبة إلى الله تعالى أو رسوله ﷺ لنرى أنه صحيح أو غير صحيح فهذا هو الذى لا يكون من مسلم البتة ومن فعل عالماً قاصداً ما يفعل فقد قطع ما بينه وبين الإسلام قطعاً باتاً ، ذلك أنه بهذا يتهم الوحى بأنه يمكن أن ينزل بما هو غير صحيح . فقول المؤلف (ص / ٦) : « أنا لا أؤمن بقول مهما كان مصدره إلا إذا ثبت لى صحته بالأدلة التى لا تقبل الشك » قول لا يليق بمسلم أن يقوله إلا إذا كان غافلاً أو جاهلاً معنى ما يقول . ذلك مجال إعمال العقل مع « النص » ومن ثم كانت الحقيقة العلمية والقاعدة المحكمة « لا اجتهاد مع النص » بل الاجتهاد فى النص أى فى فهم النص وتدبره واستنباط دقائقه وحقائقه ورقائقه .

وإذا ما التقى صحيح النص مع صريح العقل وقويهما فلن يكون بينهما إلا توافق وتناسب وتناغم لا يخطئه إلا جاهل أو مفسد .

يقول الإمام ابن تيمية : « ما علم بصريح العقل لا يتصور أن يعارضه الشرع البتة ، بل المنقول الصحيح لا يعارضه معقول صريح قط .

وقد تأملت ذلك فى عامة ما تنازع الناس فيه ، فوجدت ما خالف النصوص الصريحة شبهات فاسدة يعلم بالعقل بطلانها ، بل يعلم بالعقل ثبوت نقيضها الموافق للشرع ووجدت ما يعلم بصريح العقل لم يخالفه سمع قط ، بل السمع الذى يقال إنه يخالفه : إما حديث موضوع أو دلالة ضعيفة ، فلا يصلح أن يكون دليلاً لو تجرد عن معارضة العقل الصريح ، فكيف إذا خالفه صريح المعقول ؟

ونحن نعلم أن الرسل لا يخبرون بمحالات العقول بل بمحارات العقول [أى بما حارت العقول فى فهمه] فلا يخبرون بما يعلم العقل انتفاءه ، بل يخبرون بما يعجز العقل عن معرفته (١٣) .

ذلك هو الحق المبين الذى نؤمن به وندعو إليه .

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (يوسف / ١٠٨) .

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ (فصلت ٣٣) .

* * *

(١٣) درء تعارض العقل والنقل ، لابن تيمية / تحقيق الدكتور محمد رشاد سالم ج ١ ص ١٤٧ دار الكتب سنة ١٩٧١ م بالقاهرة .

الفصل الثانى

نقض افتراءاته فى أحكام العبادات

(١)

نقض افتراءاته فى أحكام الطهارة والصلاة

على الرغم من أنَّ الرسول ﷺ يقول : « صَلُّوا كَمَا رَأَيْتُمُونِي أُصَلِّي »^(١) وهى رؤية بصرية لمن صحبه وعلمية لمن بعدهم مما يجعل أحكام الصلاة توقيفية فإن المؤلف « الملهم » ليضرب فى أحكام الصلاة والطهارة بعقله المجرد من أصول وضوابط العلم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ على نحو بالغ الجرأة والافتراء . مما يفرض علينا نقضه ودحضه بالحق القاهر :

من بعد أن يذكر المؤلف قول الله تعالى فى سورة المائدة الآية السادسة : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ الآية .

يقول (ص ٩٧ - ٩٨) : « أشياء كثيرة تعلمنا هذه الآية الكريمة :

[أولها] غَسْلُ الأطراف جملة مرات فى النهار ، وهى أجزاء الجسم المعرضة كثيراً للأتربة والاتساخ ، وربط هذا التنظيف بالصلاة حتى لا يتهاون فيه أحد . ويفهم من مبدأ الآية أن الإنسان يتوضأ قبل كل صلاة ، اللَّهُمَّ إلا إذا كان الفرق بين صلاتين وقتاً قصيراً ، وتأكد الإنسان أن أطرافه لم تتسخ . [وثانيها] الاستحمام أى غسيل الجسم كله بعد الاتصال الجنسي ، لإزالة الإفرازات كالعرق وغيرها .

[وثالثها] أنه فى حالة عدم استخدام الماء بسبب المرض أو عدم تيسر وجوده ، فإن الله يطلب منها أن نحاول التنظيف على قدر الاستطاعة بأن نبحث عن شئ نظيف فى مكان عالٍ أى بعيد عن التراب [كذا] أو القاذورات ، فتمسح وجوهنا وأيدينا به ، وأقرب شئ إلى تصورنا هو « المنديل » الذى نأخذه من جيبنا (كذا) ونمسح به العرق والأتربة من على وجوهنا حينما لا يتيسر الغسيل بالماء ، وختام الآية يوضح أنَّ الغرض هو نظافة الإنسان وطهارته ويشمل هذا الملابس أيضاً ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ (٧٤ / ٧) هـ .

هذه هى الأحكام التى زعم المؤلف الملهم أنه فهمهما من آية « الطهارة » فى سورة (المائدة) وغير

(١) البخارى : كتاب الأذان باب الأذان للمسافر (فتح البارى ج ٢ ص ٨٩) .

خفى أن ما قاله المؤلف لا يَغْدُو أن يكون تخليطاً وتضليلاً وافتراء .

أما أولاً : فإن الله تعالى لم يفرض غسل هذه الأعضاء المذكورة للصلاة من أجل تعرضها للأتربة والأوساخ ، فلو كان الأمر كما زعم لما وجب غسلها إذا ما كانت محفوظة معصومة من الأتربة والأوساخ ، فلا علاقة بين ما ينقض الوضوء في الشريعة وتعرض هذه الأعضاء للأتربة ، فليست الأتربة من نواقض الطهارة .

وما زعم المؤلف فهمه من أن صدر الآية يوجب الوضوء قبل كل صلاة إذ يقول الله تعالى (إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا) إنما هو بعيد عما جاءت به السنة قولاً وعملاً ، وبعيد عن دلالة قوله : « قمتم إلى الصلاة » فإن معنى (قمتم) أى قمتم من النوم إلى الصلاة ، وليس مجرد القيام من جلوس أو اضطجاع ، على أن سبب النزول كاشف عن ذلك^(٢) فالقيام من النوم موجب من موجبات الوضوء عند إرادة الصلاة ، وليس مجرد القيام (أى الذهاب) إلى الصلاة وقد ثبت أن النبي صلى الله عليه وسلم قد صلى أكثر من فرض بوضوء واحد ، وإن كان الغالب عليه - تطوعاً - الوضوء لكل صلاة .

روى « البخارى » بسنده عن « سويد بن النعمان قال : خرجنا مع الرسول - صلى الله عليه وسلم - عام خيبر حتى إذا كُنَّا بِالصُّهْبَاءِ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « العصر » فلما صَلَّى دَعَا بِالْأَطْعَمَةِ فلم يؤت إلا بالسويق فأكلنا وشربنا ، ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى « المغرب » ثُمَّ صَلَّى لَنَا « المغرب » ولم يتوضأ^(٣) .

وروى « مسلم » بسنده عن سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى الصَّلَاةَ يَوْمَ الْفَتْحِ بَوْضُوءَ وَاحِدٍ ، وَمَسَحَ عَلَى خَفِيهِ ، فَقَالَ لَهُ عُمرُ : لَقَدْ صَنَعْتَ الْيَوْمَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَصْنَعُهُ ، قَالَ : قَالَ : عَمْدًا صَنَعْتَهُ يَا عُمَرُ^(٤) .

وقد كان الصحابة يصلون أكثر من فرض بوضوء واحد أيضًا .

روى البخارى بسنده عن « أنس » قال : كان النبي ﷺ يتوضأ عند كل صلاة^(٥) قلت كيف كنتم تصنعون ؟ قال : يجزئ أحدنا الوضوء ما لم يحدث^(٦) .

فلو كان الوضوء عند القيام للصلاة مطلقاً فريضة أكان معقولاً أن يتركه الرسول ﷺ ، وأن يدع أصحابه يصلون فرائض عدة بوضوء واحد ؟

(٢) البخارى : التفسير - سورة المائدة (فتح البارى ٨ / ٢١٩) وإحكام القرآن لابن العربى ٢ / ٥٥٩ .

(٣) البخارى : الوضوء - من غير حدث (فتح البارى ١ / ٢٥٢) .

(٤) مسلم : الطهارة - جواز الصلوات كلها بوضوء واحد - حديث رقم (٨٦) ج ١ ص ٢٣٢ .

(٥) أى تطوعاً لا فريضة .

(٦) البخارى : الوضوء - الوضوء من غير حدث (فتح البارى ١ / ٢٥٢) .

وما ذهب إليه المؤلف من أنه إذا كان الفرق بين الصلاتين وقتًا قصيرًا ولم تتسخ الأطراف صلى بغير وضوء جديد إنما هو تخليط وافتراء ففى أى آية أو حديث أو أثر وجد المؤلف ذلك ؟ أن دعواه هذه تعنى أن طول ما بين الصلاتين ناقص ، وأن ما عداه من نواقض ذكرها الشرع كالحديث غير ناقض ، لأن المؤلف اشترط قصر الوقت وعدم اتساخ الأطراف لعدم نقص الوضوء ولم يذكر خروج الريح ، بل إن المؤلف ليذهب (ص ٩٩) إلى أنه لا علاقة بين التبول وفريضة الوضوء لأن التبول لا يتسبب فى اتساخ الأطراف ، وهذا من المؤلف افتراء بالغ .

أما ثانيًا : فما ذهب إليه من أن الآية توجب الاستحمام - كما يقول - بعد الاتصال الجنسي لإزالة الإفرازات كالعرق وغيره فهو ضرب من التخليط والجهالة .

إن موجبات الغسل كثيرة غير محصورة فى الاتصال الجنسي ، الذى ينتج منه إفرازات كما يقول ، فاحتلام وانتهاء الحيض والنفاس كذلك من موجبات الغسل بل مجرد التقاء الختانين يوجب الغسل . فالآية تتحدث أولاً عن الوضوء من قيام من نوم وما شاكلة من نواقض كحدث أو بول

وتتحدث ثانيًا عن اغتسال من جنابة وما شاكلة من حيض أو نفاس ثم تتحدث عن فقد الماء حكماً أو فعلاً ، فإنه يحل محل الوضوء أو الغسل حينذاك التيمم ولكن المؤلف فى (ثالثاً) يذهب إلى أن القرآن يطلب منا حينذاك أن نبحث عن شئ نظيف موجود فى مكان عالٍ ، ويفسر (الصعيد) بما يعد عن التراب والقاذورات فنمسخ الوجه واليدين ، وقد اختار المؤلف أن يكون ما يسمح به هو (المنديل) ولا ندرى ما العلاقة بين قول الله (صعيداً طيباً) و (المنديل) ولو أن المؤلف الملهم الذى يأتيه ما يشبه الوحي كما يقول عاد إلى القرآن الذى درسه بتعمق كبير جملة مرات لوجد أن كلمة (صعيد) وردت فيه أربع مرات ، فى هذه الآية من سورة (المائدة) والآية (رقم ٤٣) من سورة (النساء) والآية (رقم ٨) و (رقم ٤٠) من سورة (الكهف) وكانت من المواطن كلها بمعنى وجه الأرض أو الغيار الذى يصعد من وجه الأرض ، وهى كذلك فى لغة العرب .

ولو أن المؤلف نظر نظرة عجلية فى باب (التيمم) فى أى كتاب من كتب السنة الصحيحة الذى يزعم المؤلف - تضيلاً - أنه يكتفى بها ، لعلم يقينا أن النبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه يقيمون بالتراب وقد كانوا يعرفون (المنديل) ونحوها ، ولم يثبت قط أنهم تيمموا بشئ مما افتراه المؤلف وثبت فى الصحيح من السنة أنه مما فضل به النبى ﷺ أن جعلت لنا الأرض كلها مسجداً وجعلت تربتها لنا طهوراً إذا لم نجد الماء^(٧) .

لقد بلغ بالمؤلف غروره بعقله وظنه أنه من أهل العلم إلى أن قال مستفهماً إنكاراً وتوبيخاً وتعجباً مقبلاً (ص ١٠٠) .

(٧) مسلم : المساجد حديث رقم (٥٢٢) ج ١ ص ٣٧١ .

« هل من المعقول أو المقبول أن يكون التيمم - كما يقول البعض (كذا) بأن يضرب بالكفين على تراب جاف ثم نسمح الوجه بما علق بالكفين من التراب فتزيده قذارة ؟

التراب لا يمكن أن يكون صعيدًا طيبًا كما يطلب القرآن « هذا الذى يستنكره المؤلف الملهم الذى يأتيه ما يشبه الوحي هو الذى جاءت به السنة الصحيحة^(٨) فهل يستقدر ما فعل النبي ﷺ ؟ وأنتى لعاقل أن يستقدر فعلا صنعه الرسول ﷺ أو أمر بفعله !!؟

وبما اجترأ فيه المؤلف وافترى قوله (ص ٩٨) : القذارة وضع الشئ فى غير موضعه والنجاسة وجود الكائنات حية مضرّة فى شئ ما فيصبح نجسًا .

هذا تخطيط وافتراء وجهالة فاضحة ، فتعريف القذارة على هذا النحو إنما هو تعريف للظلم ولم يقل أحد من أهل العلم أنّ ذلك تعريف القذارة وهذه مصطلحات لا يصح لأحد أن ينقض مسمياتها إلا إذا أجمع أهل العلم على ذلك النقد أو النقض .

والنجاسة ليست كما يدعى ويفترى بل النجاسة مصطلح شرعى توقفى لا محال فيه للعقل أو العرف فى تحديد مفهومه ، فما حكم الشرع بأنه نجس فهو كذلك سواء أدر كنا علة ذلك وحكمته أو لم ندرك ، ولا علاقة بين النجاسة والكائنات الحية المضرّة أو الميكروبات كما يزعم ، أولا يرى المؤلف أنّ فم الإنسان فيه من تلك الكائنات والميكروبات كثير ، فهل يبقى فمه نجسًا ، وكيف وهو الذى استنكر أن يكون فم الكلب نجسًا مما يجعله يؤخذ القول بتحريم اقتناء الكلاب لغير حراسة أو صيد ضربا من التزمت والتطرف وإفتاء بغير علم (ص ٢٦٧ - ٢٦٨) لو أن المؤلف نظر قليلا فى بعض كتب السنة لعلم يقينا إن كان يبنى الخير لنفسه وللأمة كما يزعم - أنّ ما يقوله ضلال مبین يناقضه صحيح السنة وصريحها . وبما افترى فيه المؤلف وقال فى القرآن بغير علم قوله (ص ٩٩) : « الإنسان يكون نجسًا فى حالتين (الأولى) أن يكون مريضًا بمرض معد فيلزم الاحتياط عند لمسه أو استنشاق ما يتنفسه من هواء أو ليس ملابسه أو غير ذلك حسب نوع المرض .

(والثانية) أن يكون مزوجًا للأفكار الضارة ، وقد جاء هذا المعنى فى القرآن فى الآية « إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا » ا هـ .

ما قاله المؤلف لا علاقة له بعلم ولا عقل . إنّ المرض المعدى لا يجعل صاحبه نجسًا مهما كانت درجة العدوى به ، فهل يظن عاقل أن من أصابه داء (الزكام) يكون نجسًا إلى أن يشفى من هذا الداء ، فلا تصح صلاته لأنه نجس ؟ وهل يمتنع المؤلف عن الصلاة حين يصاب بالزكام لأنه نجس !!؟ والقول بأن مزوج الأفكار الضارة نجس إنما هو قول جد غريب وهو إذ طبق على المؤلف نفسه سيكون نجسًا نجاسة لا

(٨) البخارى : التيمم ، باب التيمم هل ينفع فيهما (فتح البارى ١ / ٣٥١ - ٣٥٢ ومسلم : الحيض ، باب التيمم حديث رقم (٣٦٨) ج ١ ص ٢٨٠ .

تكاد ترفعها مياه الأرض كلها ، لأنه يميزان العلم الصحيح من الكتاب والسنة من أعتى وأنكى وأشد المروحين بكتابه هذا للأفكار الضارة ضرراً بالغاً مقبلاً مبيراً لمن أخذ بها وسار على ضلالها .

وغريب جداً استشهاد المؤلف على رأيه بقول الله تعالى (إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) فغير خفى أنه ليس كل مشرك مروج للأفكار الضارة بل المشرك من لم يُؤخِّد الله ولم يؤمن بالرسالة المحمدية وما جاء فيها سواء رَوَّج أفكاراً ضارة أو لم يروج .

والآية إنما تقرر أنَّ المشرك نجس نجاسة مانعة من دخول المسجد الحرام بعد عام الفتح .

وهناك من ينتسب إلى الاسلام ويزعم أنه من المستيرين ، والمنورين ، وهو يروج من الأفكار الضارة ويرجف في الأمة بالفتنة والتضليل ، ويسعى إلى إشاعة المنكر في الأمة أكثر من كثير من المشركين ، بل إننا لنقرأ لبعض (النصارى) من يحرص على إبراز محاسن الاسلام في كتاباته حرص كثير ممن ينسبون للاسلام على الافتراء على الإسلام ونبيه وصحابته بأقاويل وسمادير ما أنزل الله بها من سلطان .

فهل تحكم على كل منتسب للإسلام يروج أفكاراً ضارة بأنه نجس يمنع من دخول المسجد الحرام ، لو صح ذلك لكان المؤلف نفسه أحق الناس بأن يمنع من دخول المسجد الحرام ، فهل يقبل ذلك ؟

ومما غنى المؤلف بالاجتراء والافتراء فيه استنكاره ما قرره الشرع من نواقض للوضوء ، فيقول (ص ٩٩ - ١٠٠) مستنكراً ساخراً : « لا أفهم العلاقة بين التبول مثلاً والوضوء ، هل التبول يسبب اتساخ الوجه أو الرجلين حتى نعيد غسلهما ؟ »

المقصود هو النظافة بإزالة أى اتساخ يحدث ، وهو ما تعبر عنه بوضوح تام نهاية الآية (٥ / ٦) سالفة الذكر « مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ » ولذا يحسن استخدام الصابون مع الماء .

لو أنَّ المؤلف توقف في الآية نفسها عند قوله تعالى : ﴿ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ ﴾ لأيقن أنه على ضلال مبين فيما يقول ، إلا إذا كان يستنكر على الله تعالى أن يكون التبول موجباً للوضوء ، والمؤلف قد جعل هذا الاستنكار والرفض حقاً له على الله تعالى إذا ثبت له أنَّ قول الله تعالى غير صحيح . (ص ٦) وهو بعقله ومنطقه الطبيعي لا يرى صحة اقتضاء ما أمر الله به من الوضوء لمن جاء من الغائط فأى علم هذا وأى إلهام وأى تجديد في البحث في الإسلام ؟ قد صدق المؤلف في قوله (ص ٥) هذا كتاب يبحث في الدين الإسلامى بطريقة جديدة لا أظن أنَّ أحداً سار على نهجها من قبل ، !!! أم ترى المؤلف يظن أنَّ المجئ من الغائط لا يكون إلا عن تبرز لا تبول لأن التبول لا يحتاج إلى ذهاب لغائط بل يصنعه المرء حيث شاء ؟ لست أدري عماذا يصدر المؤلف أعن عقل في رأسه أفعمته السمادير أم عن هوى في قلبه يُلْقَى به إفساداً في الأرض ؟ أيصدر في هذا عن جهالة فادحة فاضحة أم عن تجهيل وتضليل وتغيب للاسلام الحق من قلوب الأمة !!؟

ومما يستنكره المؤلف فى هذا الباب أيضًا أن تكون المصافحة بين رجل وامرأة ناقضة الوضوء ، يقول (ص ١٠٠) :

(يعتقد الكثيرون أنه إذا صافح الرجل امرأة وجب على الاثنين إعادة الوضوء ، وأما إذا كانت المصافحة بين رجلين أو بين امرأتين فلا يجب ذلك .

ويتسائل ععلى (كذا) : هل مصافحة الرجل للمرأة ينشأ عنها اتساخ للوجه أو اليدين أو القدمين ؟ طبعًا لا ، ولكن هؤلاء المتزمتون^(٩) يقولون أن الله فرض هذا بقوله فى الآية السابقة (٥ / ٦) « أو لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ » ولكن هناك فارق كبير بين كلمة (لمس) وكلمة (لامس) الأولى تعنى مجرد اللمس بينما الثانية تعنى تكرار الملامسة من الطرفين مثل « قتل » و « قاتل » و « صرع » و « صارع » وما ورد فى الآية « لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ » هو تعبير مهذب راق عن العملية الجنسية التى يحدث منها عرق واتساخ يلزم معه الاستحمام وليس إعادة الوضوء ، فإن تعذر استخدام الماء وجب التيمم بمسح الأجزاء المتسخة بمنديل أو فوطة طَيِّبَةِ الرائحة (ضمانًا للطهارة) مع استخدام الكولونيا إذا تيسر^{١٠} .

ما قضى به المؤلف جهالة بأصول الفهم عن كتاب الله تعالى ، فمن المقرر يقينا عند أهل العلم أن للقرآن الكريم قراءات قرآنية متواترة توقيفية وأن هذه القراءات يفسر بعضها بعضها ولا تناقض بينها البتة وأنها جميعا من عند الله تعالى يقينا لا فرق بين رواية وأخرى فى أى شئ ، وليس إحداها أفصح ولا أبلغ ولا أوثق ولا أحكم من الأخرى . وإذا كان جمهور المسلمين فى بلد ما يعرف قراءة واحدة كقراءة حفص عن عاصم مثلا ، فلا يعنى ذلك أن قراءة غيره من القراءات المتواترة أقل منزلة منها فى شئ البتة فكلها من عند الله والأحكام الفقهية حين تستنبط من قراءة ما يجب ألا تكون مناقضة لما جاءت به قراءة متواترة أخرى بل يجب الجمع بينهما على وجه صحيح قويم .

فى قوله تعالى : « أو لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ » فى كل من سورتي (النِّسَاء) و (المائدة) قراءتان متواترتان « قرأ حمزة والكسائي وخلف (أَوَّلَمَسْتُم) بغير ألف بعد (اللام) » وهى القراءة التى جهلها المؤلف .

وقرأ بقية العشرة عاصم ونافع وابن كثير وأبو عمرو وابن عامر ويعقوب وأبو جعفر « أو لَامَسْتُم » بالألف بعد اللام^(١٠) .

ظاهر القراءة الأولى (لمستم) مجرد اللمس أى وقوع البشرة على البشرة ، وظاهر الأخرى لَامَسْتُم (المفاعلة بين الطرفين فى اللمس التى يفسرها بعضهم بالجماع أو دواعيه من نحو القبلة ، وحق

(٩) الوصف بالترمت شاع عند العامة وكثير من غير المختصين بعلوم الكتاب والسنة أنه وصف معابة وانتقاص ، والحق أن هذه الكلمة فى لغة العرب وصف مدح يراد به الوقار والسكينة ، وليس كما يريد المؤلف وأقرانه .

(١٠) المبسوط فى القراءات العشر لابن مهران ص ١٥٧ (ط / جدة سنة ١٤٠٨ هـ) .

العلم الجمع بين قراءتين متواترتين لكل معنى لا يناقض البتة معنى الأخرى .

الجمع بين القراءتين يقتضى أموراً منها :

(أولاً) : اللمس الناقض للوضوء والمأخوذ من قراءة حمزة والكسائي وخلف (أو لمستم) ليس مجرد مسّ بشرة بشرة وإن غلب غرقاً على المسّ باليد لأنها آتة الغالبة . بل هو اللمس الذى يتحقق معه شئ من القصد والمفاعلة بين الطرفين أى ما تحققت به الشهوة . وهذا ما قاله به المالكية والحنابلة .

(ثانياً) : أن قراءة (أو لامستم) ينبغي أن تفهم فى ضوء قوله (وإن كنتم جنباً) فلو جعلنا (لامستم) بمعنى جامعتم لكان تكراراً إلا إذا قيل معنى (كنتم جنباً) يراد به الإنزال احتلاماً أو جماعاً وقوله (لامستم) يراد به الجماع . وإن لم يتحقق معه إنزال . إلا أن هذا التفريق بينهما لا دليل عليه . فالأعلى أن نجعل (لامستم) أعم من الجماع فيدخل فيه القبلة ذات الشهوة .

(ثالثاً) : أن يقال قراءة (لمستم) لما يوجب الوضوء وقراءة (لامستم) لما يوجب الغسل ، فجمع بين الحكيم عن طريق القراءتين مثلما جمع بين البديل عن الوضوء والغسل عند فقد الماء بالتييم : « أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا » فجعل التيمم رافعاً لما ينقض الطهارة بالحدث الأصغر أو الأكبر عند فقد الماء حقيقة أو حكماً .

ولو أنه اقتصر على قراءة واحدة لظن أن التيمم غير رافع ما كان بالأخرى ، فلو قيل « أو لامستم النساء فلم تجدوا ماء فتيمموا » لظن أن التيمم غير صالح مع (لامستم) بمعنى قبلتم أو جامعتم .

(رابعاً) : أن يقال قراءة (لامستم) يراد بها الملازمة التى تتحقق بها المفاعلة والقصد المثمر أثر الاشتاء فى القلب وأن هذا يوجب الوضوء لا محالة على كل من وقع منه .

وأن قراءة (لمستم) يراد بها مجرد اللمس باليد وإن لم تقع مفاعلة وقصد مثمر اشتاء ، وأن هذا يوجب على المتقين والمحسنين والمقرين وحدهم ، فهو من المعانى الإحسانية التى يأخذ بها المقربون ويلزمون بها أنفسهم .

ومن غير الخفى أن للمعنى القرآنى درجات بعضها للذين آمنوا ، وبعضها للمؤمنين ، وبعضها للذين اتقوا وبعضها للمتقين الخ ذلك أن الأمة فى مقامات الطاعة على درجات متصاعدة والقارئ كتاب الله تعالى يجد فيه حديثاً عن الذين آمنوا أو حديثاً معهم ، ويجد حديثاً عن المؤمنين أو حديثاً معهم ، وحديثاً عن الذين اتقوا أو حديثاً معهم وهكذا دواليك . ولهذا تجد حديث القرآن عن ثواب الآخرة مختلفاً باختلاف من أعد لهم فى مقامات الطاعة .

لتقرأ مثلاً قوله تعالى : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ غُرُُُُهَا سَمَلَاتٌ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (آل عمران / ١٣٣) .

وقوله تعالى : ﴿ سَابِقُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ غُرُُُهَا كَعُزْرِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ

آمنوا باللهِ وَرُسُلِهِ ﴿ (الحديد / ٢١) .

تلاحظ فروقا بين الجنة الأولى والجنة الثانية : الأولى عرضها السموات والأرض ، وهى جنة المتقين . والثانية عرضها كعرض السماء والأرض وهى جنة الذين آمنوا .

فى الأولى دعوة إلى المسارعة وهى تتلاءم مع حال المتقين ، وفى الثانية دعوة إلى المسابقة وهى أدنى من المسارعة ، وهى تتلاءم مع حال الذين آمنوا . ذلك أن (المتقين) فى المقام الأعلى من مقام التقوى وأن (الذين آمنوا) فى المقام الأدنى من مقام الإيمان الذى هو أدنى من مقام التقوى^(١١) .

فالقُرآن ليست عطاءاته على درجته واحدة بل هى متناسبة متناغية مع تدرج الطائعين فى مقامات القرب ولذلك وصفه الله تعالى بأنه « هدى للناس » و « هدى للمتقين » و « هدى ورحمة للمؤمنين » و « هدى ورحمة لقوم يؤمنون » و « هدى ورحمة للمسلمين » و « هدى ورحمة للمحسنين » .

فبعض معانيه إيمانية لا يتحقق الإيمان بدونها وبعض معانيه إحسانية تسمو بأهلها من مقام الإيمان إلى مقام الإحسان . وقد يكون المعنى الإيماني فى آية فى مساق معين ويكون المعنى الإحسانى فى آية أخرى فى مساق آخر حيث يتنامى المعنى القرآنى نموا لا يتناهى وقد يكون وجه من المعنى فى قراءة والوجه الآخر فى قراءة أخرى فكان من النصيحة لكتاب الله تعالى النظر فى القراءات وفقه كل قراءة فى سياقها وفى ضوء القراءات الأخرى لأنها جميعا من عند الله رب العالمين وهذه لا يستطيعها إلا أهل العلم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ .

وما ادعاه المؤلف الملهم أو دعا إليه من استخدام الناديل والكولونيا عند فقد الماء للاغتسال إنما هو التخليط والافتراء والجهل المبير الذى سبق دحضه .

« وما اجترأ فيه المؤلف وافترى أحكام تحية المسجد وأحكام سجود التلاوة :

يقول فى تحية المسجد (ص ١٠٤) :

« يُؤْخَذُ على كثير من المصلين أنهم إذا دخلوا المسجد والمقرئ^(١٢) يقرأ القرآن وقفوا يصلون ركعتين تحية المسجد ، ومعنى هذا أن تحية المسجد لديهم أهم وأعظم من تحية « الله » بالإنبصات إليه فى آياته المليئة^(١٣) بالحكم والمواعظ والهدى ، وفى هذا مخالفة صريحة للآية التى تقول :

« وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ » (الأعراف / ٢٠٤) انتهى كلامه .

(١١) لمزيد من التفصيل والتحقيق راجع بحثنا « فقه التعبير القرآنى فى ضوء مقامات القرب » المنشور فى حولى كلية اللغة العربية جامعة الأزهر بالمنوفية العدد الرابع لسنة ١٤٠٤ - ١٩٨٤ م .

(١٢) قوله (المقرئ) غير مستقيم لغة والصواب القارئ .

(١٣) قوله (المليئة) غير مستقيم لغة والصواب اللآنة أو المملوءة .

ما قاله المؤلف آية ظاهرة على عراقته فى باب الجهالة المقيتة بأصول فقه وفهم القرآن ولاستنباط الأحكام منه .

ليس هناك شك فى أن صلاة ركعتين تحية المسجد سنة لمن دخل مسجدًا غير المسجد الحرام فإن تحيته الطواف .

عن أبى قتادة الأصبary قال : قال النبى - ﷺ - : « إِذَا دَخَلَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلَا يَجْلِسُ حَتَّى يَصَلِيَ رَكَعَتَيْنِ » [متفق عليه]^(١٤) بل إن الداخل والإمام يخطب يوم الجمعة سن له أن يصلى ركعتين تحية المسجد :

« عن جابر بن عبد الله - رضى الله عنهما - قال : دَخَلَ رَجُلٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالنَّبِيُّ - ﷺ - يَخْطُبُ ، فَقَالَ : أَصَلَيْتَ ؟ قَالَ لَا ، قَالَ : فَصَلِّ رَكَعَتَيْنِ » [متفق عليه]^(١٥) .

فإذا ما كان هذا والإمام يخطب يوم الجمعة فإن مشروعية صلاة تحية المسجد والقرآن يتلى فى المسجد أعلى وأكد . ذلك أن خطبة الجمعة ركن من أركان شعائر الجمعة . أمّا قراءة القرآن جهراً فى المسجد يوم الجمعة أو فى أوقات الصلوات الأخرى من قارئ واحد والمصلون يستمعون إليه أو من كل واحد من المصلين فإنه لم يكن على عهد النبى ﷺ وصدر لإسلام . بل مثل هذه القراءة الجهرية فى مثل هذا المقام غير مشروعة إذا ما كان فى ذلك تشاوش وتهاوش ومشغلة لمصل فريضة أو ناقله ، فإن المساجد للصلاة أولاً ، وهى فيها مقدمة على غيرها من أنواع الذكر والطاعة .

فتحية المسجد سنة مؤكدة على الداخل المسجد وإن كان قارئ يقرأ القرآن أو كان مجلس علم أو كان الإمام يخطب يوم الجمعة . أمّا إن تكن فريضة مقامة فالدخول فى الفريضة أحق من صلاة تحية المسجد .

ولما كان المؤلف الملمهم المجدد قد عهد المساجد يوم الجمعة فى (مصر) يتلى فى أكثرها القرآن جهراً من قارئ ظن أن هذا هو السنة الأعلى من غيرها وأن تحية المسجد أدنى من الاستماع للتلاوة . وهذا من الجهل الفاحش بالسنة أو هو من الإعراض عنها والاستغناء عنها بعقله فى فهم كتاب الله تعالى واستنباط الأحكام منه ، وهذا منه أيضاً أخذ لأحكام الشريعة الإسلامية من أعراف العامة من قومه وكثير منهم غير مستمسك بما جاءت به السنة بل كثير منهم غير عارف بها شأنهم فى هذا شأن المؤلف الملمهم المجدد .

وكل هذا يكشف لك عن مقدار افتراء المؤلف حين زعم (ص ٦) أنه لا يؤمن بقول مهما كان

(١٤) البخارى : الصلاة - ما جاء فى التطوع - (فتح البارى ٣ / ٣٨) - مسلم : صلاة المسافرين - حديث رقم ٧١٤ ج ١ ص ٤٩٥ .

(١٥) البخارى : الجمعة / من جاء والإمام يخطب - (فتح البارى ٢ / ٣٢٩) ، مسلم ، الجمعة / التحية والإمام يخطب - حديث رقم ٨٧٥ ج ٢ ص ٥٩٦ .

مصدره إلا إذا ثبت له صحته بالأدلة التي لا تقبل الشك « وكذلك زعمه وافترأؤه (ص ٧) إذ يقول « لم استعن بأقوال السلف التي كثيرًا ما تحوى آراء مختلفة خصوصًا وأنى وجدت في القرآن وصحيح الأحاديث ما يكفي » .

اين أخذه واكتفاؤه بالأحاديث الصحيحة ؟ أليس الذى ذكرناه سلفًا من حديث أبى قتادة وحديث جابر فى تحية المسجد من الأحاديث الصحيحة وهما مما اتفق عليهما الشيخان البخارى ومسلم ؟ قد بلغ المؤلف الملهم المجدد المخرج الأمة بكتابه الفريد من ظلمات فقه السلف مبلغًا عظيمًا فى الجهالة المقيتة المبيرة فى الجمع بين النصوص التى يظن العجل أن ظاهرها متعارض .

وهذا ما جعل عقله الذى استغنى به عن عقول السلف والراسخين فى العلم - يظن أن ما فى آية الاعراف رقم (٢٠٤) « وإذ قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلكم ترحمون » إنما هو مطلق غير مقيد . وإنه ناقض كل ما كان ظاهره معارضًا .

الاستماع إلى قراءة القرآن والانصات واجب لا شك فى هذا إلا أنه ليس على إطلاقه ، فإذا ما تعارض هذا الاستماع والإنصات مع ما نصّ على وجوبه أو أنه سنة مؤكدة ، وكانت هذه القراءة فى ظرف زمانى أو مكانى غير مسنونة أو مشروعة لم يك ذلك الاستماع واجبًا حينذاك فقلوه (فاستمعوا له وانصتوا) أمر دلالة الوجوب حين تكون القراءة جهرية من الإمام فى الصلاة . فإنه يجب على المأموم الاستماع والإنصات ولا تجوز له القراءة مع الإمام ، وقد كانت قراءة بعض الصحابة أولاً خلف النبى ﷺ فى الصلاة الجهرية سبباً فى نزول هذه الآية^(١٦) وكذلك تكون دلالة الأمر فى (استمعوا له وانصتوا) الوجوب حين لا يكون ما هو أولى من ذلك الاستماع والانصات لما يتلى خارج الصلاة كتحية المسجد أو صلاة فريضة عين أو كفاية أو سنة مؤكدة أو مجلس علم نافع أو أداء عمل يكتسب به الرزق .

أما إن تلى القرآن جهراً فى غير الصلاة وكان السامع مشغولاً بصلاة فريضة أو سنة مؤكدة أو حضور مجلس علم نافع أو أداء عمل يكتسب به الرزق ، فإن الأولى أداء هذه الأعمال وإيقاف التلاوة حتى يتهياً للتلاوة طرفها الذى يمكن للسامع أداء حق الاستماع والإنصات .

ويقول فى سجود التلاوة : (ص ١٠٤) : « إِنَّ الْمُصَلِّينَ لَا يَسْجُدُونَ أَبَدًا بَعْدَ الْإِنْتِهَاءِ مِنْ تِلَاوَةِ الْقُرْآنِ ، وَاللَّهُ يَقُولُ : ﴿ إِذَا تُلِّى عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرَوْا سُجَّدًا وَبُكِيًا ﴾ (١٩ / ٥٨) .

(١٦) أحكام القرآن لابن العربى المالکى ج ٢ ص ٨٢٦ - ٨٢٧ ، أحكام القرآن للجصاص الحنفى ج ٤ ص ٤١٥ - ٢١٦ ، مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٢٢ ص ٣٤١ - ٣٤٢ ، فتح القدير للشوكانى ج ٢ ص ٢٨٢ ، تفسير ابن كثير ج ٢ ص ٢٨٠ - ٢٨١ أسباب النزول للواحدي ص ١٥٤ ، أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام للشيخ عطية صفر ج ٢ ص ٤٣٤ .

ويقول : ﴿ إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴾ (٣٢ / ١٥) .

وفهم من هذه الآيات أن المفروض في المؤمن الحقيقي أنه عند استماعه وتعقله وتدبره لآيات الله الحكيمة المعجزة البالغة الهداية والنور يحيش صدره ، ويهتز كيانه ، وينفعل وجدانه ولا يتمالك إلا أن يسجد لله خشوعًا وتعظيمًا وشكرًا على هذا النور الهادي إلى الخير والسعادة الحقة ، ودرجة الانفعال لسماع القرآن هي مقياس الإيمان ، ولذلك يقول الله ﴿ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ ﴾ (٨٤ / ٣٠ - ٣١) وعلى ذلك فالسجود الطبيعي الانفعالي عقب كل تلاوة للقرآن لا علاقة له بورود كلمة (سجد) ومشتقاتها - كما هو وارد في هوامش المصحف - إذ أن السجود عندئذ يكون عملًا روتينيًا غير تابع من انفعال الشعور بعظمة القرآن (أ. هـ .

قوله هذا ثمرة من ثمار اغتراره بعقله واستهانته بالشيئة وما أثر من فقه الصحابة والعلماء الراسخين في العلم .

سجود التلاوة عبادة توقيفية لا مجال للعقل البتة في تحديد مواضعها ولا في عددها ، بل هي سنة مأخوذة عن النبي ﷺ ، وليست من اجتهادات الفقهاء في شيء البتة .

« عن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ أقرأه خمس عشرة سجدة » (١٧) .

واحدة من هذه الخمس عشرة ليست سنة مؤكدة بل هي سجدة شكر ، وهي سجدة سورة (ص) الآية رقم (٢٤) .

عن ابن عباس - رضى الله عنهما - قال : لئس (ص) من غزائم السجود وقد رأيت رسول الله ﷺ - يسجد فيها (١٨) وعن أبي سعيد الخدرى أنه قال قرأ رسول الله ﷺ - وهو على المنبر (ص) فلما بلغ السجدة نزل ، فسجد وسجد الناس معه ، فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشترن (أى تأهب وتهايا) الناس للسجود ، فقال رسول الله ﷺ : إنما هي توبة نبي ولكن رأيكم تشترنتم للسجود ، فترل ، فسجد ، وسجدوا (١٩) .

وسجود التلاوة في المواضع الأخرى سنة وليس بفريضة . عن زيد بن ثابت أنه قرأ على رسول الله ﷺ : ﴿ والنجم إذا هوى ﴾ فلم يسجد (٢٠) .

(١٧) سنن أبي داود : الصلاة - تفرع أبواب السجود ج ١ ص ٣٥٤ وسنن ابن ماجه : إقامة الصلاة - عدد سجود الصلاة حديث رقم (١٠٥٧) ج ١ ص ٣٣٥ .

(١٨) سنن أبي داود : الصلاة - السجود في سورة (ص) ج ١ / ٣٥٦ .

(١٩) الموضع السابق .

(٢٠) البخارى : الصلاة من قرأ السجدة ولم يسجد (فتح البارى ٢ / ٤٤) ومسلم . المساجد : حديث رقم (٥٥٧) ج ١ ص ٤٠٦ .

وعمر بن الخطاب وهو من هو فى فقه القرآن والعمل به لَمْ يَزِ وجوب السجود .
 روى البخارى أَنَّ عُمَرَ قَالَ وهو على المنبر يوم الجمعة : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا نُمِرُ بِالسَّجْدِ ، فَمَنْ سَجَدَ فَدَ
 أَصَابَ ، وَمَنْ لَمْ يَسْجُدْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ^(٢١) وعن ابن عمر : أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَفْرَضِ السَّجْدَ إِلَّا أَنَّ
 نَشَاءً ^(٢٢) .

ذلك هو الذى عليه النبى ﷺ وأصحابه والسلف وأهل العلم الراسخين .
 وكأن المؤلف يرى أنه أعلم وأتقى وأفقه من هؤلاء جميعا ، ولذلك حكم على السجود فى هذه
 المواطن التى حَدَّدَتْهَا السُّنَّةُ عملاً روتينياً غير نابع من انفعال الشعور بعظمة القرآن ولذلك شرع للأمة
 تشريعاً جديداً جعل السجود عند كل تلاوة فريضة لازمة .

إِنِّى لَا أَمْلِكُ كَلِمَاتٍ أَصِفُ بِهَا شَانِ مَقَالَةِ الْمُؤَلِّفِ ، فَأَدْنِى مَا تَوْصِفُ بِهِ سُوءَ الْأَدَبِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ
 ﷺ إِذْ جَعَلَ سُنَّتَهُ عملاً روتينياً غير نابع من الانفعال والشعور بعظمة القرآن .

ومثل هذا ثمرة تأليه العقل والاعراض عن السنة فى فهم القرآن والاغترار بما منح من درجة علمية فى
 باب من أبواب علوم العمران ، فظن أنه بذلك جدير بأن يضرب بعقله فى آيات الله تعالى دون مبالاة بما
 جاءت به السنة وما أثر عن السلف والراسخين فى العلم فى باب فهم القرآن الكريم .

وذلك لأنه يرى أَنَّ السنة كلام شخصى للنبي ﷺ كمثل كلام أى شخص (ص / ٨٥) والنبي
 ﷺ أُمِّى وليس الأستاذ الجامعى المهندس كالمؤلف ، فلا بد أن يكون كلام المؤلف الذى يقدر المسئولية
 والملمه المجدد الذى يأتيه ما يشبه الوحي كما يقول (ص / ١٢٨) والذى يستخرج الناس من شذائدهم
 وازماتهم (ص / ٦) - أدق وأصح وأعمق من كلام النبى صلى الله عليه وسلم لأنه كلام أُمِّى لا يقرأ ولا
 يكتب ، فكيف يفهم القرآن مثل المؤلف الملمه المجدد ، ولذلك وجد المؤلف الملمه أن الله يأمره - كما
 (ص / ٧) - بنشر ما انتهى إليه من دراساته العميقة للقرآن ولألا عاقبه الله .

لو أَنَّ هَذَا الْمُؤَلِّفَ الْمَلْهُمَ الْمَجْدِدَ الذى يبحث فى الدين الإسلامى - كما يقول (ص / ٥) بطريقة
 جديدة لا يظن أن احداً سار على نهجها من قبل « فهو محدد القرن الخامس عشر بل كل القرون السابقة
 واللاحقة - لو أَنَّ هَذَا الْمُؤَلِّفَ قرأ قوله تعالى :

﴿ تَاللّٰهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَرَزْنٰ لَهُمُ الشَّيْطٰنَ اَعْمٰلَهُمْ فَهُوَ وَلِيُّهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ
 اَلِيْمٌ • وَمَا اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ اِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِى اخْتَلَفُوْا فِيْهِ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُوْنَ ﴾ (النحل /
 ٦٣ - ٦٤) .

وقوله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ اُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلٰى هٰؤُلَاءِ

(٢١) البخارى : الصلاة - من رأى أن الله لم يوجب السجود (فتح البارى ٢ / ٤٤٧) .

(٢٢) الموضع السابق .

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٨٩﴾ (النحل / ٨٩) .

لو أنه قرأ هذه الآيات قراءة عابرة لعلم يقيناً الوظيفة الرئيسية لرسول الله صلى الله عليه وسلم . إنها تبين القرآن بالسنة القولية والفعلية والإقرارية . فالسنة تفسر القرآن وبيانه ولهذا كانت السنة هي الرافد الثاني من روافد فهم القرآن .

لو أن المؤلف قرأ هذه الآيات لعلم ، فما باله وهو الذى يزعم (ص / ٦) أنه درس القرآن بتعمق كبير جملة مرات « هكذا بتعمق كبير جملة مرات .

إذا كان هذا حال الدراسات الموضوعية المهجية العلمية لكتاب الله تعالى ، فكيف حالها لغيره !؟
قد أمسى تزيف الحق وتضليل الأمة وتغيب العقل المسلم فى عصرنا هذا رسالة يكافح فى سبيلها أقوام وأقوام وأمسى القيام لها وبها مجداً يستشرف إليه شرقاً ويتسنم درجة .

﴿ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا * الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ﴾ (الكهف / ١٠٣ - ١٠٤) .

(٢)

نقض افتراءاته فى أحكام الزكاة

يذهب المؤلف (ص / ١٠٧) إلى أنه لم يبين القرآن نوع الثروات التى تدفع عنها الزكاة ، ولم يحدد مقدار الزكاة عنها ، وحدد الرسول ﷺ بعضاً منها ، وتناولتها بالتفصيل كتب الفقه « والحالة الوحيدة التى تقررت فى القرآن - نظراً لعلو قيمتها - هى الزكاة فى الغنام (كذا) ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ﴾ (٨ / ٤١) .
هذا القول من المؤلف فيه آيات بينات على عظيم جهالته بالكتاب والسنة ، ولا أدرى إن كان قوله (هى زكاة الغنام) يريد به زكاة الغنم اسم جمع (شاة) أم زكاة (الغنائم) جمع غنيمة ووقع خطأ طباعى فى كتابة (غنائم) ؟

وهل قوله بعد ذلك « وذكر القرآن زكاة الزرع دون تحديد » يومئ إلى أنه يريد بقوله (الغنام) اسم جمع (شاة) لما بين الزرع والغنم من علاقة ، ولعله فهم قوله (غنمتم) أى ملكتم غنماً أى شيها ؟
إن كان ذلك مراده فتلك جهالة ليس من بعدها جهالة ، وهى لا تليق بمن يعرف النطق بحروف العربية فضلاً عن أن يكون أستاذاً جامعياً مهندساً ملهما ، يأتيه ما يشبه الوحى ، ويقدر المسئولية العلمية ، لذلك فالراجع عندى أنه يريد بقوله (الغنام) الغنائم جمع غنيمة وهى ما أخذها المسلمون من مال الكفار قهراً بالقتال ، وأنه قد حدث خطأ طباعى فى كتابة (الغنائم) لا دخل له فيه .

وَهُوَ عَلَىٰ هَذَا أَيْضًا سَاقِطٌ فِي حِمَاةِ الْجَهْلِ الْفَاضِحِ وَالْإِفْتِرَاءِ الْعَظِيمِ . ذَلِكَ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ﴾ لَا عِلَاقَةَ لَهُ بِالزَّكَاةِ ، وَالْآيَةُ لَا تَتَحَدَّثُ عَنْ زَكَاةِ الْغَنَائِمِ ، بَلْ حَدِيثُهَا فِي تَقْسِيمِ مَا يَغْنَمُهُ الْمُسْلِمُونَ فِي حُرُوبِهِمْ أَهْلَ الْكُفْرِ ، فَبَيَّنَتِ الْآيَةُ أَنَّ هَذِهِ الْغَنَائِمَ يُعْطَى الْمُجَاهِدُونَ مِنْهَا أَرْبَعَةَ أَخْمَاسِهَا ، وَيَقْبَى الْخُمْسُ لِمَنْ ذَكَرْتَهُمُ الْآيَةُ ، وَهَذَا الْخُمْسُ لَيْسَ زَكَاةً وَلَا صَدَقَةً ، وَإِنَّمَا هُوَ حَقٌّ فَرَضَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِمَنْ ذَكَرَهُ فِي هَذِهِ الْآيَةِ ، وَلَوْ كَانَ هَذَا الْخُمْسُ زَكَاةً أَوْ صَدَقَةً لَمَا حُلَّ شَيْءٌ مِنْهُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَلِدَوَى قَرَابَتِهِ ، فَإِنَّهُ لَا تَحِلُّ لَهُمُ الصَّدَقَةُ كَمَا هُوَ ثَابِتٌ فِي السَّنَةِ (٢٣) .

وَأَشِيرُ إِلَى أَنَّ قَوْلَ الْمُؤَلِّفِ : « وَحَدَّدَ الرَّسُولُ بَعْضًا مِنْهَا » (ص ١٠٦) كَفَيْلٌ بِأَنْ يَجْعَلَ الْمُؤَلِّفُ يَتَوَقَّفُ فِي رَفْضِ أَنَّ السَّنَةَ وَحْيٌ . إِذْ كَيْفَ يَحْدُدُ الْمَقَادِيرَ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَلَامُهُ فِي أُمُورِ الدِّينِ وَحْيًا ؟

فَإِذَا مَا كَانَ الرَّسُولُ ﷺ هُوَ الَّذِي حَدَّدَ مَقَادِيرَ الزَّكَاةِ عَنْ بَعْضِ الثَّرَوَاتِ وَكَانَ كَلَامُ الرَّسُولِ كَلَامًا شَخْصِيًّا لَهُ كَمَثَلِ كَلَامِ أَى شَخْصٍ كَمَا يَقُولُ الْمُؤَلِّفُ (ص / ٨٥) فَمَعْنَى هَذَا حَتْمًا أَنَّ مَا حَدَّدَهُ الرَّسُولُ ﷺ مِنْ مَقَادِيرِ الزَّكَاةِ لَيْسَ مِلْزَمًا لِأَحَدٍ الْبَتَّةَ لِأَنَّهُ كَلَامُ شَخْصِيٍّ لَهُ كَمَثَلِ كَلَامِ أَى شَخْصٍ آخَرَ غَيْرَ مِلْزَمٍ لِأَحَدٍ . وَبِهَذَا لَا يَبْقَى مِنْ فَرِيضَةِ الزَّكَاةِ إِلَّا مَا حَدَّدَهُ الْقُرْآنُ - عَلَى زَعْمِ الْمُؤَلِّفِ - وَهُوَ زَكَاةُ الْغَنَامِ وَعَلَى الْمُسْلِمِينَ فِي بَقَاعِ الْأَرْضِ التَّوَقُّفُ عَنْ أَدَاءِ الزَّكَاةِ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ مَرَادُ الْمُؤَلِّفِ الْمُلْهِمِ الْمَجْدِدِ الَّذِي يَأْتِيهِ مَا يَشْبِهُ الْوَحْيَ مَاذَا يَرِيدُ بِقَوْلِهِ (الْغَنَامُ) .

لَا أَحْسَبُ أَنَّ عَاقِلًا أَوْ شَبِهُ عَاقِلٍ يَعْرِفُ شَيْئًا مِنَ الْقِرَاءَةِ بِأَى لُغَةٍ يَقُولُ بِمَثَلِ مَا يَقُولُ بِهِ الْمُؤَلِّفُ فِي هَذَا فَكَيْفَ إِذَا مَا كَانَ هَذَا الْمُؤَلِّفُ اسْتِذَاذًا جَامِعِيًّا مَهْنَدَسًا يَقْدِرُ الْمُسْتَوَلِيَةَ كَمَا يَقُولُ وَلَا يُؤْمِنُ إِلَّا بِالْحَقَائِقِ الثَّابِتَةِ ، وَلَا يُؤْمِنُ بِقَوْلِ مَهْمَا كَانَ مَصْدَرُهُ إِلَّا إِذَا ثَبَتَتْ لَهُ صَحَّتُهُ بِالْأَدْلَةِ الَّتِي لَا تَقْبَلُ الشُّكَّ ؟ عَلَى حَدِّ عِبَارَتِهِ (ص / ٥ - ٦) .

* * *

(٣)

نقض افتراءاته في أحكام الصيام

« يَذْهَبُ الْمُؤَلِّفُ (ص / ١١٣) إِلَى أَنَّ الصَّوْمَ « فِي الْأَصْلِ عَقُوبَةُ أَى كَفَارَةٍ لِلذَّنُوبِ » .

لَوْ صَنَعَ مَا زَعَمَهُ لَمَا كَانَ الصِّيَامُ فَرَضًا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ الَّذِي كَانَ كَثِيرَ الصِّيَامِ .

إِنَّ الصَّوْمَ قُرْبَةٌ وَعِبَادَةٌ مِنْ ثَمَارِهَا التَّزْكِيَةُ وَالتَّقْوِيَةُ وَالْوَقَايَةُ مِنَ التَّرَدُّيِّ فِيمَا لَا يَرْضَى الْحَقُّ عِزًّا وَعِلًا .

(٢٣) صحيح مسلم : كتاب الزكاة / باب ترك استعمال آل النبي على الصدقة حديث رقم ١٦٧ - ١٦٨ ج ٢ ص

ولذلك ذيل الحق جل جلاله آية فريضته بقوله تعالى : « لعلكم تتقون » ولو أن المؤلف الملهم تواضع قليلا ورجع إلى شئ مما قاله الراسخون فى العلم فى حكمة فريضة الصيام لكان خيرا له .

« من بعد أن ذكر المؤلف الآيات (١٨٣ - ١٨٥ - ١٨٧) من سورة البقرة : يأيتها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام الآيات عمد إلى بيان ما فهمه من أحكام الآيات ، فكان مما ذكر ما هو طيب يشكر له ، ومنها ما هو غير طيب فيرد عليه .

يقول فى فهم قوله تعالى : « وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين » : « الذين يطيقون الصيام ولا يصومون عليهم تقديم فدية هى إطعام مسكين عن كل يوم ، ومن يتطوع بإطعام أكثر من مسكين فهذا خير له ولكن الصيام أفضل من كل ذلك إذا علمنا واعتبرنا فوائده » (ص / ١١٨ - ١١٩) .

كلامه هذا لا يفيد علما ومعرفة ، فقوله (الذين يطيقون الصيام ولا يصومون عليهم تقديم فدية) قول لا يتبين منه المعنى الذى فهمه من (يطيقونه) أريد الذين يقدرون عليه فهو من طاقتهم وقدرتهم كما هو الشأن فى أغلب المسلمين أم يريد الذين يتكلفون طاقته بمشقة كما هو الشأن ببعض المسلمين من الشيوخ والعجائز ؟

أغلب الظن أن المؤلف أراد المعنى الأول : أى الذين يقدرون عليه ويستطيعونه فهو فى قدرتهم وطاقاتهم وهم عامة الأمة وأغلبها لأنه يقول من بعد ذلك « ولا يصومون » أى يستطيعون ولا يفعلون عليهم فدية وبديل قوله أيضا (ولكن الصيام أفضل من كل ذلك إذا علمنا واعتبرنا فوائده » . ومعنى هذا أن المؤلف يذهب إلى أن الذين يطيقون الصيام ويستطيعونه من الأمة لهم أن يصوموا وذلك خير لهم ولهم ألا يصوموا فعليهم حينذاك فدية .

ويفهم من ذلك أن هذا حكم باق عام غير مخصوص بزمان أو بفتة من الناس .

يضاف إلى هذا البادى من كلامه قوله بعد ذلك (ص / ١١٩) : « يريد الله بنا اليسر ولا يريد بنا العسر ، ودليل ذلك أنه جعل فدية إطعام مسكين لمن يطيق الصيام ولا يصوم ، وإنه رخص الإفطار للمريض أو المسافر الذى يجهد الصيام أو يضره على أن يصوم فيما بعد نفس عدد الأيام التى أفطرها حينما يتمكن من ذلك » فقوله فى المريض أو المسافر « الذى يجهد الصيام أو يضره » بدل على أنه لا يريد بقوله (الذى يطيق) المعنى نفسه الاجهاد والإضرار ، وإنما معنى الإطاقة أى القدرة والاستطاعة .

ويضاف إلى هذا قوله بعد ذلك (ص / ١٢٠) :

« هذا وعن سنة الرسول عليه الصلاة والسلام ما يأتى :

١ - المريض الذى لا يرجى شفاؤه أو الشيخ الذى لا يقدر على الصوم يفطر ويفدى بإطعام مسكين .

٢ إذا تعذر إكمال الصوم بسبب جوع أو عطش أو يارهاق شديد يفطر الإنسان ويعوض فيما بعد » .

ومعنى هذا أن الشيخ الفاني والمريض الذى لا يرجى شفاؤه غير داخل فى قوله « وعلى الذين يطيقونه فدية » مما يدل على أن إلا طاقة عنده هى الاستطاعة .

وبهذا يتبين لنا تخطيط المؤلف فى محاولته الفهم وفى محاولته التعبير عما ظنه من أحكام القرآن على الرغم مما تنفج به وتعظم واستعلى به على السلف من علماء الأمة .

ولما كانت هذه الآية مما يصدق فيه المعنى لتعدد الوجوه الصحيحة المشكلة لمحتوى النظم المحكم فإننا نجلى بعض تلك الوجوه: قوله تعالى : « وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ » القراءات المتواترة عن الرسول ﷺ عن جبريل عليه السلام عن رب العزة على قراءة (يطيقونه) بالإثبات وليس بالنفى وعلى ضم (ياء) المضارعة وكسر (الطاء) وسكون (الياء) عين الفعل ، وضم (القاف) . ولم يقع خلاف فى هذا إنما اختلفوا فى إضافة (فدية) إلى (طعام) وعدم إضافته وفى جمع (مسكين) وافراده ، مما لا يدخل فى محل النظر هنا . يقول الإمام ابن جرير الطبرى : « قراءة كافة المسلمين : « وعلى الذين يُطِيقُونَهُ » وعلى ذلك خطوط مصاحفهم وهى القراءة التى لا يجوز لأحد من أهل الإسلام خلافها ، لنقل جميعهم تصويب ذلك قرنا عن قرن » .

وما جاء من قراءات عديدة فى الآية إنما هى قراءات شاذة [غير موثوقة الانتساب إلى النبى ﷺ] أو هى قراءات تفسيرية للقراءة المتواترة والقراءة الشاذة لا يصح أن يستنبط منها حكم شرعى لأنها ليست نصًا قرآنًا ، والقراءة التفسيرية إنما هى تفسير من بعض الصحابة للنص المتواتر فلا تعدو أن تكون اجتهادًا فى فهم النص ، وليست هى النص .

واحتمال القراءة الواحدة المتواترة وجوهاً من المعنى إنما هو من غناء النص وإحكام نسجه البيانى ، فالمحتوى المعنوى للنص القرآنى ذو حركة متعددة الوجوه فى إطار نظمى محكم ، وهذا وجه من وجوه إعجازه ، ولا يستطيع استكشاف حركية المحتوى المعنوى ذى الوجوه المتساوقة المتكاملة من خلال هذا النص البيانى المحكم إلا أولو الأبواب الراسخون فى العلم النافع .

من وجوه المعنى القرآنى لقوله تعالى : « وعلى الذين يُطِيقُونَهُ فدية » ما يأتى :

١- أن قوله (يطيقونه) أى يتكفون طاقته بحيث يشق عليهم بما لا يستطيعون كالشيخ الكبير والعجوز ومن كان فى حكمهما ممن لا يرجى تيسر حال أو زمان لصيامه كالمريض مرضًا مزمناً لا يظن شفاؤه .

وعلى هذا ففى آيات الصيام حكم عام لكل الأمة وهم القادرون على الصيام وليس لهم عذر من مرض أو سفرًا وللك يجب عليهم الصيام .

وحكم خاص بمن لن يستطيع الصيام دون اجتهاد ومشقة ومضرة بالغة كالشيخ الكبير والعجوز والمريض الذى لا يظن شفاؤه فأولئك لا يجب عليهم الصيام بل عليهم فدية طعام مسكين عن كل يوم .
وحكم خاص بمن كان مريضًا يظن شفاؤه منه ويخشى أن يلحق الصيام به بعض الأذى من تأخير شفاء أو تمكين مرض وكذلك من كان مسافرًا . فأولئك لا يصومون وعليهم القضاء حين يزول المرض أو السفر ويدخل فى حكم هذا المريض الموضع والحامل إن ظن أن فى الصيام ما يضرها أو يضر جنينها أو وليدها فهي أشبه بالمريض .

فقى (إلا طاقة) هنا معنى المشقة والتكلف والله تعالى يقول « لا يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر » .

٢- أن الآية جاءت لايجاب الصيام على الذين آمنوا (كتب عليكم الصيام) وإن من أفطر لعذر مرض أو سفر فعليه عدة ما أفطره من أيام آخر من غير شهر رمضان ، وهذا يفهم منه أيضًا أن من أفطر لغير عذر يجب عليه ذلك الذى وجب على من أفطر لعذر وهو قضاء عدة ما أفطر من أيام آخر ، ولما كان لزامًا أن يكون حكم من أفطر بغير عذر أشد من حكم من أفطر بعذر جاء قوله تعالى (وعلى الذين يطيقونه فدية) فقوله هذا إنما يصرح بالجزء الثانى من حكم من أفطر بغير عذر أما الجزء الأول من حكمه فقد دلّ عليه مفهوم الموافقة الدال عليه النص على حكم من افطر بعذر وهو ما يعرف عند أهل العلم بدلالات الكتاب : بدلالة مفهوم الموافقة أو دلالة معنى النصّ أو فحوى الخطاب، فالقرآن صرّح بحكم الأدنى (من أفطر بعذر مرض أو سفر) فجعله القضاء لمثل عدة ما أفطر . ولما كان الأعلى وهو (من أفطر لغير عذر) حكمه أشد أكد وجوب القضاء بعدم النصّ عليه لفهمه ضرورة من النصّ على ما دونه وصرح بيقية الحكم الذى لم يسبق ذكره وهو (وعلى الذين يطيقونه فدية) وهذا نهج فى البيان العربى شهر (٢٤) .

وعلى ذلك قوله (وعلى الذين يطيقونه فدية) أى يستطيعونه دون تكلف فالآيتان (١٨٣) و(١٨٤) اشتملتا على الحكم العام الشامل الذين آمنوا والحكم الخاص بمن كان منهم غير مريض أو مسافر فافطر . وكان قوله (فمن تطوع خيرًا فهو خيرًا له) راجعًا فيه التطوع إلى الإطعام فى مقداره وكيفيه أى فمن تطوع فى الإطعام فأطعم أكثر وأجود كان ذلك خيرًا له فى رفع الإثم عنه .
وكان قوله (وأن تصوموا خير لكم) ارتقاء بهم إلى ما هى الاسمى والأجدى .

أما الآية رقم (١٨٥) فتحدثت عن شهر رمضان ونزول القرآن فيه هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان وهذا ينبغى أن يلاحظ فى فقه ما بعده فهذه توطئة بذكر الشهر وما كان فيه من نزول القرآن

(٢٤) راجع : سبل الاستنباط من الكتاب والسنة للمؤلف ص ٢٤٢ وما بعدها ط ١٤١٣ - الأمانة - نشر مكتبة وهبة بالقاهرة .

وفائدة ذلك النزول ، وقوله (للناس) وقوله (بينات من الهدى) وقوله (الفرقان) ومن ثم رتب على هذه التوطئة ما بعده بالفاء (فمن شهد منكم الشهر فليصمه) فاصطفاء (شهد) وقوله (الشهر) وقوله (فليصمه) له دلالة طيبة في تصعيد المعنى القرآنى تصعيداً للذين آمنوا في مقامات القرب ولذلك جاءت هذه الآية متحدثة عن حكمين لا ثلاثة : حكم عامة الأمة من الذين شهدوا الشهر فعليهم الصوم وجوباً لازماً وانظر في قوله فليصمه . هذه اللام ذات الدلالة الحازمة في وجوب الفعل^(٢٥) والضمير الرجّاع إلى الشهر والصيام إنما هو واقع في بعضه من كل يوم من طلوع الفجر إلى غروب الشمس وكان فيه دعوة إلى الالتزام بأدب الصوم فيما بقى من اليوم وإن حلّ فيه المطعم والمشرب والمنكح .

لهذا جاء الحديث في الآية عن الحكم العام لكل الأمة وعن الحكم الخاص بمن أفطر لعذر (ومن كان مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر) ولم تذكر صراحة أو ضمناً حكم من أفطر لغير عذر فكأنه إشارة إلى أنه لا يصح بعد هذه التوطئة وذلك البيان والاعتراف أن يكون في الأمة من يفطر لغير عذر . فدلّت بلاغة السكوت على ما يراد لهذه الأمة أن تكون عليه ولهذا جاء قوله (يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر) دالاً على أن في هذا الحكم الصاعد بالأمة إلى ما هو أولى بها في مقامات الطاعة ما يتناسق مع قدرتها ورسالتها .

٣- ومن وجوه المعنى في (وعلى الذين يطيقونه فدية) أن قوله (يطيقونه) أى يحتملون القيام به وإن ذلك كان في صدر التشريع حيث كان الصيام غير ملزم فمن شاء صام ومن شاء من القادرين أفطر وعليه حينذاك فدية .

ثم ارتقى بهم التشريع في الآية (١٨٥) فعزمت الصيام وأوجبه على كل قادر ولم تدع له الخيار في أن يصوم أو يفطر مع الفدية وعلى ذلك فالآية (١٨٣) و (١٨٤) كانتا في طور التدريب والتربية في صدر التشريع حيث كان ذلك سنن التشريع فيما لم يكن من معهود الأمة أو كان مانعاً مما اعتادته فتأصل في حياتها .

فالحرم لم تحرم دفعة واحدة والربا لم يحرم دفعة واحدة بل كان في ذلك من التدريج التدريجي والتربوي ما يجعلهم قادرين على القيام بالأمر والنهي عن الوجه المرجو منهم . وكذلك الصيام كان على سبيل الاستحباب أولاً إتما الصيام وإتما الفطر مع الفدية مع الترغيب في الصيام وتفضيله على الإفطار والفدية ثم جاء طور العزم الرافع لإباحة الفطر للقادر مع الفدية مع الإشارة إلى أن هذا العزم إنما هو من اليسر وليس من العسر من بعد أن مرت الأمة بطور التدريب والتربية .

* * *

(٢٥) راجع : صورة الأمر والنهي في الذكر الحكيم للمؤلف ص ١٨ ٣٣ ٣٥ ط ١٤١٣ الأمانة نشر مكتبة وهبة بالقاهرة .

نقض افتراءاته فى أحكام الحج

يقسم المؤلف الحج قسمين : عرف السلف أحدهما وجهلوا الآخر على حد قوله .

يقول (ص ١٢٥ - ١٢٦) : « الحج قسمان : الأول : هو ما يقوم به الناس من عهد الرّسول حتى اليوم (والقسم الثانى) : لم يفكر فيه أحد (كذا) لأنه فى فجر الإسلام لم تكن له ضرورة وبعد الخلفاء الراشدين قلّ اهتمام الناس بالدراسة المتعمقة للقرآن واتجهوا إلى الأحاديث التى هى أسهلّ لهم (كذا) ولو أنهم عكفوا على التعمّق فى دراسة القرآن لتوصلوا إلى القسم الثانى من الحجّ الذى له أكبر الأثر على مستقبل جميع الشعوب المسلمة ، ألا وهو أنّ الحجّ مؤتمر يجمع قادة جميع الدول الإسلامية وعلماءها وخبرائها فى بيت الله ربّ الكون كلّه ؛ ليتشاوروا ، ويتدارسوا ، ويتعاونوا على وضع الخطط لتنفيذ المشروعات المفيدة للمجموع وليكونوا قوة هائلة أمام الأعداء » .

ثمّ يقول (ص ١٢٧) :

« ولكن ما الذى أوحى إلى بهذا القسم الثانى من الحجّ إنّه ما يأتى :

١- فكرت فى نفسى ، لماذا طلب الله منا أن نتجه فى الصلاة إلى القبلة أى الكعبة ؟...

فجائنى ما يشبه الوحي (كذا) أن توحيد القبلة هو رمز لتوحيد أهداف المسلمين نحو سبيل

الخير وكيف تتوحد الأهداف بدون المؤتمرات ؟

٢- القسم الأول من الحجّ تتم أعماله فى أيام قليلة ، ولكن الله يقول « الحجّ أشهر معلومات » (٢ / ١٩٧) والأشهر المعلومات هى شؤال وذو القعدة وذو الحجة ، فماذا نفعل فى هذه الأشهر ؟ أليست وقتا كافيا لعقد هذا المؤتمر السنوى الشامل ؟

٣- يقول الله فى الحجّ « لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ » (٢٢ / ٢٨) هذه المنافع تظهر واضحة جلية فى أعمال المؤتمر وتنفيذ قراراته بينما يؤدى القسم الأول إلى تقوية الإيمان بالله وزيادة الرغبة فى طاعته .

٤- أتوقع أن يعترض البعض قائلا إن القرآن ذكر مناسك الحج - أى ما يفعله الحاج فى القسم الأول - ذكره مفصلا [كذا] ولم يذكر أى تفصيل عن القسم الثانى الذى أدعيه .

وردى على ذلك هو لو فرضنا أنّ الله ذكر تفاصيل عقد هذا المؤتمر ، هل كان أحد يفهم هذا فى هذا الوقت بينما هم لا يستطيعون تصور هذا المؤتمر الذى هم لا يحتاجون إليه ؟ وإنما القرآن يخاطب دائما أولى الألباب من جميع الأجيال الذين سيذركون الحاجة إلى هذا المؤتمر وفوائده « ا هـ » .

نصرف النظر عن إساءة المؤلف وافتراءه على الصحابة والسلف وعلماء الأمة واتهامهم بالتقصير فى دراسة القرآن وانشغالهم بالسنة عنه لأنها أيسر عليهم منه ، فمثل هذا السوء من سماديره المهم أن قوله بأن

عقد مؤتمر عام هو من أعمال الحج وأقسامه وأنه يعادل القسم الأول ، كما هو الشأن فى قسيم الشئ إنما هو افتراء أدنى معانيه أن ما كان يصنعه السلف ناقص غير تام بناء على زعمه أن القسم الثانى لم يكن من قبل وأنه من إلهاماته ومما أوحى إليه ، ولو أن المؤلف قرأ شيئاً فى حياة أمير المؤمنين عمر وصنيعه مع عماله لكان خيراً له . علاوة على ذلك فإن زعمه الدعوة إلى مؤتمر عالمى إسلامى فى الحج من بنات أفكاره أو إلهاماته أو مما أوحى إليه إنما هو افتراء عظيم ولو أنه قرأ ما كتبه الشيخ محمود شلتوت شيخ الأزهر فى كتابه « الإسلام عقيدة وشريعة » فى باب « الحج » تحت عنوان « الحج مؤتمر إلهى كريم » وما بعده ، لعلم المؤلف الملهم أن ما قاله بعد مقالة الشيخ الإمام لا يساوى الخبر الذى كتبه به فضلاً عن تفخيجه وتنفضه المقيت .

وإذا ما كان الشيخ الإمام شلتوت لا يعجب المؤلف الملهم لأنه من رجال الدين عنده ومثل هؤلاء لا يعتمدون على الحقائق ؛ فإنى إحياله إلى رجل لا يستطيع أن يقول المؤلف فيه ما يقوله فى علماء الإسلام والسلف الصالح ، بل وربما لا يستطيع أن يقول فيه مثل ما قاله فى النبى - ﷺ - من أن كلامه وسنته كلام شخصى مثل أى كلام - أحياله إلى ما هو مكتوب فى كتاب « فلسفة الثورة » المنسوب إلى جمال عبد الناصر « بنى الناصرين ورسول الشيوعيين المصريين » ليرجع المؤلف إلى ما ذكر فى فلسفة الثورة « عن الحج مؤتمرًا عالميًا » مؤتمرًا سياسيًا دوريًا يجتمع فيه كل قادة الدول الإسلامية ورجال الرأى فيها وعلماءها فى كافة أنحاء المعرفة وكتابها وملوك الصناعة فيها وتجارها وشبابها ليضعوا فى هذا البرلمان الإسلامى العالمى خطوطاً عريضة لسياسة بلادهم وتعاونها معاً حتى يحين موعد اجتماعهم من جديد بعد عام . يجتمعون خاشعين ولكن أقوياء ، متجردين من المطامع ولكن عاملين ، مستضعفين لله ولكن أشداء على مشاكلهم وأعدائهم حالمين بحياة أخرى ولكن مؤمنين بأن لهم مكاناً تحت الشمس يتعين عليهم احتلاله فى هذه الحياة » . أ هـ

والذين تحدثوا من قبل عن عقد مؤتمر عالمى إسلامى لمدارسة شئون المسلمين جميعاً من أولى الأمر وعلماء الأمة وخبرائها لم يقل أحد منهم إن عقد هذا المؤتمر قسم من أقسام الحج المفروضة على الأمة ، بل جعلوا ذلك من منافع الحج التى ذكرها القرآن الكريم فى قوله « لِيَتَشَهُدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ » ولكن المؤلف الملهم جعل ذلك قسيماً لشعائر الحج التى أداها الرسول ﷺ والمسلمين من بعده .

على أن عقد هذا المؤتمر لا يلزم أن يكون فى زمان أو مكان معين وإن كان عقده فى أم القرى مكة المكرمة ومن بعد مراسم الحج الأكبر أعظم ، ولكن الذى هو أُلزم من الزمان والمكان أن يكون المؤتمر فى المؤتمر من القادة وغيرهم يعرفون أولاً ماذا يريد الله تعالى منهم لأمتهم الإسلامية ، وماذا تريد الأمة الإسلامية ، منهم وماذا يريد الأعداء بهم ، ومن هم أعداؤهم الحقيقيون ، ماذا يملك هؤلاء القادة والخبراء وماذا يستطيعون فعله إن أدنى ما يجب أن يمتلكه المؤتمر هو إرادتهم وعزميتهم من بعد الإيمان بالله ورسوله ، وأن يملكوا قرارهم دون إملاء من شرق أو غرب عليهم وأن يكونوا قادرين على إنفاذ ما يتفقون

عليه دون وصايا وتسلط من أحد . وقبل كل هذا أن يكونوا هم أنفسهم مقتنعين بالعمل للإسلام وبالإسلام احتساباً وألا يكون منهم أو من بطانتهم عملاء لأعداء الإسلام ، فهل فى القادة من تتحقق فيه تلك الخصال ؟

كم من مؤتمر عربى رئاسى أو مؤتمر إسلامى عالمى عقد فى العقود الثلاثة الأخيرة . فماذا اثمرت تلك المؤتمرات ؟ لم تنمر إلا تعانقاً وتقبيلاً « سلوليا » مقيتاً وإلا تظاهرية كلامية صاخبة ثم الهباء والسراب والإيغال فى التخابير والتقاتل على نحو لم يكن فى أمة من الأمم فى عصرنا هذا .
إن الأمة المسلمة بحاجة إلى قيادات فى شتى شئون حياتها تؤمن يقيناً أن عزتها فى الرجوع إلى دينها الاسلام منهجا وسلوكا .

* * *

* يزعم المؤلف (ص / ٣١٢) أنه فى المستقبل سيزداد العدد حتماً وبالأخص لو انتشر الإسلام فى بلاد أخرى من العالم فسيزداد الزحام إلى درجة استحالة الحج « كذا » .
فما الحل إذن ؟

يقول المؤلف « هذا الوضع لا يستقيم مع رحمة الله الذى يقول « هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فى الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » (٢٢ / ٧٨) والحل كما أراه ، وكما تراه أنت أيها القارئ الكريم سهلٌ مُبَشِّرٌ :
يقسم الحجاج إلى (١٢) فوجاً لكل فوج أسبوع يؤدى فيه مناسك الحج كاملة ، ويكون ذلك خلال الأشهر المعلومات المنصوص عليها فى القرآن ، وهى شوال وذو القعدة وذو الحجة ، وليس فى هذا أى مساس بصحة الحج ، لأنه سيؤدى حسب نص الآية « الحجُّ أشهرٌ معلوماتٌ فمن فَرَضَ فيهن الحج فلا رفث ولا فسوق ولا جدالَ فى الحجِّ » (٢ / ١٩٧) أى فى الأشهر المقررة وتؤدى المناسك كاملة .
وفى خلال هذه الأشهر الثلاثة وفى جزء خاص من المسجد الحرام بعقد المؤتمر الإسلامى
وأما التثبيت بالتجمع فى عرفات يوم التاسع من ذى الحجة ، فلا مبرر له الآن ، لأن الرسول أصبح لا يخطب فى هذا اليوم ثم إن من يحج فى شوال - عملاً بقول الله - (كذا) لا يفوته ولا ينقصه شئ عن الذى يحج فى التسع من ذى الحجة « اهـ .

لا أحسب أن أحداً يملك كلمات يمكن أن يصف بها عقل المؤلف وهو يهذى بهذه السمادير .
ولو أن المؤلف علم أن شعائر الحج إنما ينتهئ السنة كيفيةً وزماناً ومكاناً وأنه ليس لأحد البتة أن يجتهد فيها ، فإنما هى توقيف ، ولذلك قال النبى - ﷺ - للصحابه فى حجة الوداع « لتأخذوا مناسككم ، فإنى لا أدرى لعلى لا أحج بعد حجتى هذه » (٢٦) .

(٢٦) مسلم : الحج حديث رقم ٣١٠ (١٢٩٧) ج ٢ ص ٩٤٣ .

لو أنَّ المؤلف قرأ أحاديث الحج في أى كتاب من كتب السنة الصحيحة - التى يدعى خداعا اكتفائه بها - لعلم أنَّ كل فعل أو قول قد جعل له رسولُ الله تحديدًا دقيقًا ويَتَنَ كيفيته وزمان فعله ومكانه ، وبين ما يَجْزِي به خطأ من أخطأ صفة أو زمانا أو مكانا ، ولعلم يقينا أنَّ من لم يقف بعرفة يوم التاسع من ذى الحجة فى بقعة معينة محدودة وزمان من اليوم معلوم فلا حج له وإنَّ فعل ما فعل .

جهالة المؤلف بالقرآن ولغته وسننه البيانية التى لا يعرفها إلا أهل العلم ثم اغتراره بعقله ، جعله يتوهم أن قوله تعالى : « الحج أشهر معلومات » إنما هو بيان للزمان الذى يصح للمسلم أن يؤدى فيه شعائر الحج فى أى يوم من أيام هذه الأشهر .

والحق الذى جاءت به السنة كما حفظها الصحابةُ لنا والعلماء من بعدهم أنَّ هذه الأشهر من أول يوم فى شهر شوال هى التى يصح فيها ابتداء الإحرام بالحج ، فلو أحرم من أول يوم من شوال صح ذلك وظل محرماً بحجة إن كان مفرداً أو بحجه وعمرته إن كان قارناً حتى يوم النحر الذى يقع فيه من الشعائر ما يحل له أن يتحلل تحللاً أصغر أو أكبر .

وللحاج أن يسعى بعد طواف القدوم ولو فى أول شهر شوال إن شاء وله أن يؤخر السعى بعد طواف الإفاضة بعد الوقوف بعرفة ، أما الوقوف بعرفة فلا يجزئ إلا يوم التاسع من ذى الحجة وأما طواف الإفاضة فلا يجزئ إلا يوم النحر وما بعده وأما المبيت بمنى ففى الثامن من ذى الحجة وأيام التشريق ، وأما رمى الجمار بميقاتها يوم النحر وأيام التشريق فى أزمئة معينة .

كل ذلك حددته السنة ، وبينته بياناً كاشفاً كاملاً لم يدع لبساً ، ولا مجالاً لاجتهاد فيه .
فالوقوف بعرفة تاسع ذى الحجة ليس لأن النبى ﷺ يخطب ثمَّ بل الخطبة من أجل الوقوف ، ويخطب بعد وفاة النبى ﷺ - فى الميقات نفسه ولئى المسلمين أو أميرُ الحج أو من ينبيه ، فمن أدى كل شعائر الحج فى شوال أو فى ذى العقدة أو قبل التاسع من ذى الحجة بأن وقف بعرفات قبل يوم التاسع من ذى الحجة ، أو طاف طواف الإفاضة قبل اليوم العاشر ، أو بات فى المزدلفة فى غير ليلة العاشر أو رمى الجمار - قبل يوم العاشر والحادى عشر والثانى عشر من ذى الحجة - من فعل ذلك فلا شك فى بطلان فعله .

• لا يرضى المؤلف أنَّ الحج المبرور يجعل صاحبه كيوم ولدته أمه ، يقول (ص ١٣٤) : « الواقع أنه لا يوجد فى القرآن نص على أن الحج يغسل جميع المعاصى والذنوب السابقة على الحج » .
وهل فى القرآن أن الصلوات المفروضة خمس صلوات وأن الصبح ركعتان والظهر أربع ركعات . الخ : فما باله يصلى كذلك وليس فى القرآن نص على ذلك ، إذا ما كان المؤلف لا يؤمن إلا بما فى القرآن ولا يؤمن بما جاءت بهذه السنة .

• عن أبى هريرة - رضى الله عنه - عنه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ - صلى الله عليه وسلم ، يقولُ : مَنْ

حَجَّ لِلَّهِ فَلَمْ يَرْوُثْ أَوْ يَفْسُقْ رَجَعَ كَيَوْمِ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» (٢٧) أى رجع وليس عليه ذنب البتة .

وهو لن يكون كذلك إلا إذا كان حجاً مبروراً مقبولاً ، وهو لن يكون مبروراً مقبولاً إلا إذا كان لله - تعالى - خالصاً ، وكان من نفقة طيبة خالصة ، وكان أدائه موافقاً لما جاءت به السنة من المناسك ، وإلا إذا كان فاعله بريئاً من كل مظلمة لأحد من مالٍ أو عرض ، فمن حج وعليه مظلمة لم يكن حجه مبروراً ، ومن حج من نفقة حرام فحجه مردود عليه ، ومن حج على غير هدى السنة أو كان لغير الله فحجه - أيضاً - مردود عليه ، لو علم المؤلف ذلك لأدرك أنَّ مغفرة الذنوب بالحج ليس على إطلاقها ، بل هي للحج المبرور ذى الخصائص والشرائط والأوصاف التى بينها الشريعة ، ولكنَّ المؤلف يخلط ويهذى فلا يفرق بين حج مبرور وحج مردود .

وكلامه هنا وفيما قبله وما بعده آيه ظاهرة قاطعة على أنه حين زعم أنه مكتفٍ بالسنة الصحيحة يخادع الله والذين آمنوا .

أين اكتفاؤه بها فيما زعمه من أقاويل وما ألقى به من سمادير فى هذا الباب وفيما سبقه وما تلاه !؟

* * *

(٥)

نقض افتراءاته فى أحكام توقيت الفرائض

قد جعل الله - تعالى - لبعض فرائضه مواقيت زمانية أو مكانية لا يقبلها إذا أديت فى غيرها دونما عذر . ومن تلك الفرائض الصلاة والصيام ، فقرن مواقيت الصلاة ومواقيت بدء الصوم وختمه كل يوم بحركة الشمس ، ومواقيت أول الشهور العربية بحركة القمر (٢٨) .

وهو حين حددها قرأنا أو سنة كان ذلك موافقاً طاهر لما هو كائن فى بيئة الرسالة ، وما هو الغالب على أهل الأرض عامة ، والغالب على من يدخلون فى الإسلام قبل غيرهم خاصة ، وهم أهل مكة وما حولها من القرى والمدائن والأقطار ، ولم يجعل ذلك موافقاً نصّاً لمن يقيم فى أطراف الأرض ، لأنهم أقل أهل الأرض دخولاً فى الإسلام بل لن تبلغهم الدعوة إلا بعد قرون من بلوغها أهل مكة وما حولها ، فمكة أم القرى ، وهى مركز الأرض كما دلت على ذلك البحوث العلمية (٢٩) .

(٢٧) البخارى : الحج ، فضل الحج المبرور (فتح البارى ٣ / ٢٩٨) .

(٢٨) ينظر : رسالة فى مواقيت الصلاة للشيخ محمد بن صالح بن عثمين ضمن كتابه رسائل فقهية (ط / ٢ سنة ١٤٠٦ - دار طيبة الرياض) .

(٢٩) مجلة البحوث الإسلامية / العدد السادس سنة ١٤٠٢ بحث الإسقاط المكي للعالم الدكتور / حسين كمال الدين أحمد ص ٢٢٥ - ٢٤٤ .

فأحق الأماكن بموافقة التوقيت الزمني للفرائض هي حركة الشمس والقمر على مكة وما حولها ، وعلى ذلك لن تكون هناك مشكلة تعترض أحدًا من المسلمين يستعصى حلها على أهل العلم حلًا متفقًا مع أصول الشريعة ، ولكن المؤلف الملهم اتخذ موقفًا غريبًا من أمرين : (الأول) : تحديد أوائل الشهور العربية (الآخر) : مواقيت الصلاة .

أما تحديد أوائل الشهور العربية ، فإنه يصف ما عليه أهل العلم التزامًا بالسنة في تحديدها بأنه (فوضي) وهي كلمة فاسقة فاجرة ، وهو لا يكتفى بهذا ، بل يقول (ص ١٣٦) :

« وما لا شك فيه أن قول الرسول - ﷺ - صُومُوا لرؤيته وافطروا لرؤيته فإنَّ غَمَّ عليكم فأكملوا عِدَّةَ شَعْبَانَ ثلاثين يومًا » هو في زمانه قول منطقي عملي حكيم لقوم أميين لا يعلمون شيئًا عن علم الفلك ، وأنه من الممكن حساب وقت طوع القمر باليوم والساعة والدقيقة سواء كانت السماء صحوا أو يكسوها الغمام » .

قول المؤلف عن الحديث الأنف ذكره : « هو في زمانه قول منطقي عملي حكيم الخ » لو كان المؤلف يفهم دلالاته ويقصد إلى هذه الدلالة فإنه سيكون به على خطر جد عظيم ، لأنَّ هذا يكون مخرجًا لقائله من الملة ، وإن كان لا يفهم أو لا يقصد فهذا يكفيه شنارًا وأظنه لا يفهم معنى مقالته ولا يقصده .

الرسول - ﷺ - اشترط لبدء الصوم ونهايته أول شهر رمضان رؤية الهلال ، وهذه الرؤية تكون بالعين الباصرة سواء كانت العين مجردة من الاستعانة بآلة مكبرة أو مستعينة بذلك لأن من نظر بعينه من وراء منظار مقرب أو مكبر فإنه قد رأى الهلال حقيقة .

وإذا كان عدم رؤية الهلال بالعين الباصرة سببها تلبد السماء بالغيوم عند ظهور الهلال أو الشهر فإنَّ العلم قادر على أن يرصد ذلك من وراء تلك الغيوم ، بل يمكن لأهل العلم - الآن - صنع آلات تخترق حجب الغيوم فتبصر العين من وراء منظار ما وراء الغيوم مثلما يبصرون ما وراء الماء في البحار وما تحت طبقات الأرض ، بل يمكن الاطلاع على الهلال بالعين الباصرة والناظرة من فوق الغيوم ، فثم مركبات تجتاز ما فوق السحاب .

أما أن نكتفي بالحسابات الفلكية دونما ترصُّدٍ حقيقيٍّ لميلاد الهلال فعلاً وتأكداه بالعين الباصرة مجردة أو من وراء مناظير فهذا إعراض عن النصِّ دونما ضرورة ، فضلاً عن أن تحقيق الالتزام بظاهر النصِّ ميسور .

هذا هو الذي ينبغي أن يكون ، لأنه أليقُّ بأهل العلم أما الزعم بأنَّ الالتزام بالنصِّ فيه مشقة فغير قويم ، فإنَّ الرسول - ﷺ - لا يكلف - وحياً - الأمة بما لا طاقة لها به .

لو أنَّ المؤلف قال إنَّ قول النبي ﷺ (صوموا لرؤيته) الرؤية فيه علمية لا بصرية ، فمتى تحققت

الرؤية بصرية بالعين المجردة أو من وراء منظار ، أو علمية يقينية تحقق معنى الرؤية وكان الالتزام بالنص متحققاً - لو أنه قال ذلك لكان قريباً إلى روح العلم أولاً وأبعد عن الافتراء على الحديث النبوى ثانياً .

أما اختلاف مواقيت الصلاة باختلاف خطوط العرض فإن جراته فيها أشد وأنكى ، يقول (ص ١٣٧) :

« تنص كتب الفقه (كذا) على أن وقت صلاة الفجر أو الصبح هو من طلوع الفجر حتى بدء طلوع الشمس ، وتكون صلاة الظهر من ساعة وجود الشمس في أعلى نقطة في السماء إلى آخره » أ هـ

مواقيت الصلاة إنما هي وحى من الله إلى رسوله ﷺ ، وقد بلغه النبى عليه الصلاة والسلام إلى الأمة ولا دخل للفقهاء البتة في هذا (٣٠) .

ويعترض المؤلف بأن هذه الأوقات إن صَلَّحَتْ للبقاع ذات الجو الصُّخْر من خط الاستواء حتى خط عرض (٤٥) درجة شمالاً وجنوباً ، فلا تصلح في غيرها . ويذكر أن بعض المجتهدين أفتى باتباع المسلمين في تلك البقاع أقرب بلد إسلامي أو اتباع توقيت مكة (٣١) ويحكم على هذه الحلول بأنها غير عملية . لماذا ؟

يقول (ص ١٣٩) : « لنفرض أنى انتقلت إلى السويد في رمضان وأريد أن أصلى المغرب وأن أفطر فمن أين لى بموعد غروب الشمس في تركيا أو في مكة المكرمة ؟ » .
فما الحل إذن ؟

يقول : « بعد تفكير طويل ألهمنى العلى الحكيم (كذا) إلى حلٍّ عمليٍّ سهل وبسيط للغاية ينظم للمسلمين حيثما كانوا على ظهر الأرض صلاتهم وصيامهم وأعمالهم في الاعتدالين (٢٢ / مارس) و (٢٢ / سبتمبر) يتساوى الليل والنهار في جميع بلاد العالم (كذا) فتشرق الشمس في السادسة صباحاً وتغرب في السادسة مساءً (كذا) ويكون الفجر في الرابعة والنصف ، والظهر في الثانية عشرة والعصر في الثالثة والعشاء في السابعة والنصف .

فماذا لو ثبتا هذه الأوقات طوال العام ؟ وفي جميع الأنحاء (كذا) هل هذا يغير الصلاة أو

(٣٠) البخارى : الصلاة - مواقيت الصلاة (فتح البارى ٢ / ٥٠٢) ، مسلم : المساجد - أوقات الصلوات الخمس - حديث ١٦٦ (٦١٠) - ١٧٨ (٦١٤) وراجع رسالة مواقيت الصلاة لابن عثمين (مرجع سابق) .

(٣١) مجلة البحوث الإسلامية العدد رقم (٢٥) سنة ١٤٠٩ - ص ١١ - ٣٤ (طبعة الرياض) ، بحوث وفتاوى إسلامية في قضايا معاصرة لشيوخ الأزهر جاد الحق على جاد الحق ج ٢ ص ٣٩ وما بعدها (طبعة / دار التراث العربى بالقاهرة - نشر الأزهر الأمانة العامة سنة ١٤١٤ هـ .

الصيام ؟ هل ينقص من حكمتها أو فوائدها أو أهدافها أو أسسها شيئاً

لو اتبعنا هذا النظام تنتظم الأمور ، ولا تجئ مثلاً أوقات الإفطار شتاءً وسط ساعات العمل في البلاد غير الإسلامية ، بل يمكن في البلاد الإسلامية تخصيص أوقات ثابتة (كذا) يؤدي فيها العاملون الصلاة في الوزارات والهيئات والمصانع والمدارس وغيرها

إنّ هذا الحل الذي لا يضير الصلاة والصيام في شيء يصلح ويفيد المسلمين في جميع أنحاء العالم « انتهى كلامه

ليس الذي ذهب إليه المؤلف الملهم مخالفاً مناقضاً لما جاءت به السنة فحسب بل هو متناقض في نفسه أيضاً .

كان المؤلف (ص ١٣٧) قد زعم تقدم وسائل علم الفلك تقدماً عظيماً يمكن به تحديد أوائل الشهور تحديداً دقيقاً لسنين قادمة ، فما باله - الآن - قد تناسى هذا التقدم فتساءل مستكثراً « من أين لي بموعد غروب الشمس في تركيا أو في مكة المكرمة ؟ » .

لو أنّ المؤلف أمي لا يدعى الاطلاع على التقدم العلمي لتمحلنا له العذر في سؤاله هذا ، أما وهو استاذ جامعي مهندس يقدر المسؤولية العلمية ملهم مجدد يأتيه ما يشبه الوحي فليس في استطاعتنا تمحل عذر له .

أليس في ميسور من يقيم في أى بقعة من الأرض أن يعرف الآن موعد شروق وغروب وزوال الشمس أو طلوع الفجر في مكة أو في أى بقعة أخرى من العالم ؟

إن أهل العلم قد يسروا ذلك على المسلمين في أرجاء الأرض ، ولم يعد مثل هذا اشتكالا يتطلب حلاً وإلهاماً ، ولم يبق على المسلم إلا السعى إلى الاطلاع على ما انتهى إليه بيان العلماء وتحقيقاتهم في هذا والعمل به .

لو أن المؤلف الملهم المجدد تذكر قول الله تعالى « إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا » (النساء / ١٠٣) لعلم يقينا أن ما ظنه إلهاماً إنما هو سمادير وتخليط ولعلم أن قوله : « ماذا لو ثبتنا هذه الأوقات طوال العام في جميع الأنحاء » قول متناقض تماماً مع الآية . ولولا أنّ الله تعالى عليم بأن ما وقته لكل صلاة هو الأنفع لعباده نفعا لا تسعه عقولنا أو لا تستطيع إدراك شيء منه لما كان في ذلك التحديد الذي فصلته السنة فائدة ، ولكان عبثاً - تعالى الله عنه علواً كبيراً - ولما كان ثمّ داع إلى الوعيد والتحذير من تأخير الصلاة عن ميقاتها ولما كان داع للقول ببطلان أداء الصلاة قبل موعدها ولو بدقائق معدودات .

إنّ ما ذهب إليه المؤلف الملهم المجدد لأدنى أضراره أن يصلى الناس في بعض البلاد قبل مواقيت الصلاة .

ماذا يقول فى صلاة المغرب والعشاء فى شهر يوليو وأغسطس فى (مصر) مثلاً ؟ على ما ذهب إليه سيصلى الناس العشاء قبل موعدها وكذلك المغرب سواء قلنا بالتوقيت الصيفى أو الشتوى . حيث تغيب الشمس فى أول يوليو فى الثامنة (صيفى) السابعة (شتوى) والمؤلف أراد أن يثبت موعد الغروب فى جميع البلاد طوال العام فى السادسة مساء ، وأن تكون صلاة العشاء السابعة والنصف دائماً .

لقد سولت للمؤلف نفسه الاجتهاد فى حل إشكال لا وجود له من بعد التقدم العلمى وقامت المجالس العلمية المختصة بتحديد مواقيت الصلوات فى كل بلد تحديداً دقيقاً .

وأول أسس البحث العلمى النافع أن يتجه البحث إلى أمر بحاجة إلى دراسة ومباحثة وأن يحدد مواطن الاشتكال . هذا مالا يجهله اجهل طالب ينتسب إلى جامعة فى العالم ، فكيف بأستاذ جامعى مهندس يزعم أنه يقدر المسؤولية العلمية وأنه يكون مهندساً وليس رجل دين لا يؤمن إلا بالحقائق العلمية الثابتة ، وأنه ملهم يأتيه ما يشبه الوحي !!؟ ولو أن المؤلف اجتهد فيما تخصص فيه من علم البناء بالخرسانة لكان أفضل له ولأمته، لأن ذلك هو المجال الذى يمكن أن يقول فيه فيستمع إليه، أما ان يلقي بنفسه فى قاموس علوم الشريعة المتلاطم فذلك ضرب من ضروب الانتحار الأدبى وفى الوقت نفسه ضرب من ضروب الإفساد فى الأرض.

* * *

الفصل الثالث

نقض افتراءاته في أحكام الأسرة

عُني القرآن الكريمُ ببناء الأسرة في المجتمع المسلم بناءً محكمًا تصمد به إزاء أعاصير الحياة وجاءت السنة الشريفة مفسرة ما جاء به القرآن الكريم ، ولن يتأتى لأحد البتة فهم هدى القرآن بعيدًا عن السنة مهما بلغ ذكاؤه وعبقريته وألمعيته .

والحق الذي لا يخفى أن كل أسرة أقيمت على هدى أحكام القرآن الحققة ، والتزمت بهذه الأحكام في سعيها وحركتها على ظهر هذه الأرض إيمانًا واحتسابًا فإنَّ هذه الأسرة هي اللبنة القوية الراسخة في بناء الأمة المسلمة التي كتب لها الله عز وعلا الخير .

وذلك ما يعيه الماسونيون والعلمانيون والمرجفون في الأمة بالفتنة والساعون في الأرض فسادًا ، ولذلك يعملون جاهدين بأموالهم وأموال غيرهم وأنفسهم على أن يحولوا بين أبناء الأمة وبينه بكل ما يملكون من سبل وعتاد وُضع ظلمًا في أيديهم ، وأول تلك السبل وأهمها تضليل عقل الأمة وتزوير الحقائق والتلبيس عليه حتى يمسى المعروف القرآني منكسرًا ينفر الناس عنه ، ويصبح المنكرُ القرآني معروفًا يدعى الناس إليه ويقيمون حياتهم عليه .

وذلك ما نجد العلمانيين وأشياعهم من دعاة التنوير الكاذب يجاهدون في تحقيقه تفويضًا لبناء الأمة ، فتكون لقمة سائغة للصهيونية والصليبية والماسونية وما شابه ذلك من ضروب التخريب والتدمير والتفريب والإفساد في الأمة الإسلامية .

* * *

أولاً : شروط صحة النكاح

جعل المؤلف من شروط صحة النكاح التي يبطل العقد باختلالها مناسبة سن الزواج للزوجة وتوثيق العقد في دفاتر الحكومة ، كما يقول (ص/ ١٦١)

لو أن المؤلف جعل ذلك لصحة اعتبار العقد في وثائق الدولة لا لصحته في أحكام الشريعة لكان له مندوحة عند بعض أهل العلم القائلين بمشروعية اعتبار ولي الأمر المسلم المقيم كتاب الله في أمته شروطًا يحفظ بها أمته من الأضرار التي يمكن أن تقع من بعضهم على بعض .

أنا الحكم على زواج الشيخ من هي دونه سنا بأنه زواج باطل لتفاوت السن بينهما أو لعدم توثيق العقد في وثائق الدولة فذلك غير صحيح ، بل هو افتراء مقيت لا يقول به أحد ممن يعتد به .

ماذا يقول المؤلف فى زواج النبى ﷺ بالسيدة خديجة وهى أكبر منه بخمس عشرة سنة ، وفى زواجه ﷺ بالسيدة عائشة وهى أصغر منه بأكثر من أربعين سنة ؟ أهو رواج باطل؟!

وماذا يقول المؤلف الملهم فى زواج أجدادنا وآبائنا منذ صدر الإسلام وحتى صدور قانون التوثيق الرسمى للزواج ؟ أكل ذلك باطل وجميعنا ثمة نكاح باطل!!؟

المؤلف الملهم المجدد المخرج الأمة من ظلماتها بكتابه هذا كما يزعم يخلط فى شأن التوثيق بين ما يسمى بالزواج العرفى والزواج السرى . فجعلهما سواء . والأمر ليس كذلك : الزواج العرفى مستكمل شرائط صحة العقد من قبول وإيجاب وولى وشاهدين وإعلان إلا إنه غير مسجل فى وثائق الدولة وقد كان هذا شائعاً فى قرانا وما يزال بعض المسلمين عليه . فهو عقد صحيح كما قرر الراسخون فى العلم الذين هم أهل الفتوى^(١) .

والزواج السرى باطل لعدم استكمال أركان العقد وأهمها الولى والشهود والإعلان .

زعم المؤلف - خداعاً - فى (ص / ٧) أن كل حكم هو قائل به سيقرنه بنص من القرآن . فأين هو واجد فى القرآن أو السنة أن عدم تناسب الزوجين سناً يبطل عقد النكاح ، وان عدم توثيق عقد النكاح فى دفاتر الحكومة كذلك يبطل ذلك العقد ؟

إن المؤلف بهذا يحرم ما أحل الله تعالى وهو قد نصَّ فى (ص / ٢٦٥) أن من حرّم ما أحله الله فقد افترى على الله كذباً ، واستشهد بقوله تعالى « فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ النَّاسَ بِغَيْرِ عِلْمٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » (٦ / ١٤٤) .

ألا يستشعر المؤلف الملهم المجدد أن ما يقوله فى كتابه هذا يجعل منه جديراً بأن يكون ممن تتحدث عنهم هذه الآية!؟

* * *

ثانياً : « أحكام الطلاق والعدة »

بسط المؤلف كلامه فى هذا بسطاً بالغاً أوجزه فيما يأتى :

(١) يرفض المؤلف أن يكون قول الرجل لامرأته (أنت طالق) موقعا طلاقها (ص ١٦٧) .

(٢) يرفض أن يكون للرجل حق الرجعة إن طلق زوجته طلاقاً رجعياً دون رضاها أو فى خلال العدة

(ص / ١٦٧)

(١) بحوث وفتاوى إسلامية لشيخ الأزهر الإمام / جاد الحق على جاد الحق ج ١ ص ٢٦٨ ٢٦٩

(٣) يرفض أن يكون قول الرجل لزوجته : (أنت طالق ثلاثا) موقعا ثلاث تطليقات (ص ١٦٧) .

(٤) يزعم أن التشريع الإسلامى الحالى (كذا) للأسرة يجبر الرجل على تنفيذ الطلاق إذا نطق بكلمة الطلاق ثم عاد وندم .

يقول (ص ١٦٨) : « إنَّ الإنسان ليقف حائرا بين التشريع الكاثولوكى (كذا) الذى يحرم الطلاق تحريماً باتاً وبين التشريع الإسلامى الحالى للأسرة (كذا) الذى يبيح للزوج أن يطلق متى شاء دون قيد أو شرط بل ويجبره على تنفيذ الطلاق إذا تفوه بكلمة الطلاق ثم عاد وندم (كذا) فتهدم الأسرة وتكثر المآسى وتشرد الأطفال وتنحرف إلى الإجرام لجرد أنَّ غضب الزوج فقال لزوجته (أنت طالق) وكيف يستساغ أن نطلق بهذه السهولة ، ثم لا نستحي وتقول : « إنَّ أبغض الحلال عند الله الطلاق » اهـ .

(٥) يزعم أنَّ مدة إنفاذ الطلاق ووقوعه سبعة أشهر : أربعة قبل أن ينطق بعبارة الطلاق وثلاثة بعده (ص / ١٦٩ - ١٧١) .

(٦) يرفض خروج الزوج (الرجل) من البيت مدة عدة الزوجة ، كمثل ما يحرم خروج الزوجة (ص / ١٧١) .

(٧) يزعم وجوب إحضار الزوج شاهدين ومأذونا بعد مرور السبعة الأشهر ليثبت الطلاق رسمياً ، وعند ذلك فقط تتم طلاقه واحدة (ص / ١٧٥) .

(٨) يزعم أنَّ بيت الزوجية بعد العدة للزوجة (ص / ١٧٨) .

ذلك مجمل افتراءاته فى باب الطلاق والعدة وهى لا تكاد تحتاج إلى البسط فى دحضها فإنها زاهقة ، ولكننا نشير إلى شئ من ذلك .

أما الأول : فدعوى أنَّ الطلاق لا يقع بكلمة فتهدم أسرة ويقطع ميثاق غليظ بكلمة فإنها دعوى باطلة ، فإن للكلمة فى الإسلام شأنًا عظيمًا ، بكلمة يقولها المرء معتقداً لها يدخل الإسلام ويرم أعظم وأوثق عقد بعقده الإنسان : عقد الإيمان بالله تعالى ، فيعصم دمه وماله وعرضه بها ، وبكلمة أيضاً قد ينقض ذلك العهد والعقد ، فلا يهدم أسرة ، بل يهدم حياته كلها ، فيباح دمه وماله وعرضه ، وذلك مالا يخفى على أحد ، والكلمة تكون سبباً فى أن يرفع الله بها عبده درجات فى الجنة وقد يكون بأخرى هاوياً فى النار .

عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : إنَّ العَبْدَ ليتكَلَّم بالكلمة من رضوان الله لا يُلْقَى لها بالأمر يرفع الله بها درجات وإنَّ العَبْدَ ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالأمر يهوى بها فى جهنم « (٢) .

(٢) البخارى : الرقاق - حفظ اللسان (فتح البارى ١١ / ٢٦١) ومسلم : زهد حديث رقم ٤٩ ٥٠ (٢٩٨٨) ص ٢٢٩٠ ج / ٤ .

وبناء الأسرة بميثاق النكاح كاد بكلمة إيجاب وقبول ، فالذى تبنيه وتبرمه كلمة ألا تهدمه وتنقضه أخرى !!؟

هذا علاوة على أن النبي ﷺ قد قضى بطلاق صحابييات من أزواجهن بكلمة قالها الأزواج (أنت طالق) وعلى ذلك العمل منذ عصر البعثة حتى يومنا . أفكان النبي ﷺ بما فعل ظالماً أو جاهلاً !!؟ إن كلمة (أنت طالق) من صيغ الإنشاء غير الطلبى كصيغ العقود كلها بيعاً وشراءً وهبة ورهنًا تنشئ بمنطقها حكم مدلولها وتوقعه .

أما الثانى : وهو ما يتعلق بحق الرجل فى مراجعة زوجته التى طلقها طلاقاً رجعيًا مادامت فى العدة بغير رضاها فإن المؤلف يزعم أنه قد قرأ القرآن ودرسه بتعمق كبير جملة مرات (ص / ٦) فماذا فهم من قوله تعالى : « وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا » (البقرة / ٢٢٨) .

هل توقف عنده مجرد توقف فضلا عن أن يكون درسه بتعمق كبير جملة مرات ؟ أليس قوله هذا قاطعًا بحق الزوج فى مراجعته زوجته التى طلقها طلاقاً رجعيًا فى عدتها إن أراد الإصلاح لا الإضرار ؟ وما عليه النبى - صلى الله عليه وسلم وأصحابه والمسلمون منذ البعثة هو ذلك الذى ينكره المؤلف اللهم « أفكل أولئك فى ضلال !!؟ إن هذا لشيء عجاب !!؟

أما الثالث : فإن وقوع الطلاق ثلاثًا بلفظ « أنت طالق ثلاثًا » لم يكن كذلك على عهد النبى صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وصدر خلافة عمر ، حتى فشى ذلك التطبيق ثلاثًا بكلمة فى الناس استهانة وجرأة فأمضى عمر بن الخطاب المحدث الذى يفرق الله به بين الحق والباطل ما ينطق به الناس ردعًا لهم وزجرًا وتعزيرًا ، فحكم على من قال لزوجته « أنت طالق ثلاثًا » بمنطوق عبارته والصحابة يشهدون^(٣) ولو كان ذلك الذى أمضاه عمر مخالفًا لمقاصد التشريع وطغيانا ومنكرًا من الحكم لما سكت صحابئ واحد منهم على ذلك ، ولقاموا جميعًا إلى نقضه وتغييره ، ويقبل ذلك عمر منهم ولرجع إلى ما رآه الصحابة ، والتاريخ يحفظ لنا أن الصحابة ما كانوا يسكتون البتة على ما يخالف الشرع ولا يهابون عمر فى ذلك ، وعمر لا يتوقف فى الرجوع إلى الحق حين يكشف له عنه من ذكر أو أنثى . فكيف كانت للصحابة معه من مراجعات ومناقضات هى من دون ذلك واستجاب عمر فيها للحق .

والتاريخ لم يحفظ لنا أن أحدًا ناقضه فيما أمضاه من إيقاع الثلاث بكلمة حين فشا فى الناس ذلك

(٣) مسلم : الطلاق / طلاق الثلاث ح رقم ١٥ ، ١٦ ، ١٧ / ١٤٧٢ ج ٢ ص ١٠٩٩ .

وانظر شرح النووى هذه الأحاديث ج ٦ / ٢٥٨ ٢٦٢ (هامش إرشاد النصارى) وفتاوى ابن تيمية ج ٣٣ ص

١٢ - ١٧ ، المغنى لابن قدامة ج ٨ / ٢٤٣ ح ، أعلام الموقعين لابن القيم ج ٣ / ٣٦ .

استهانة واستخفافاً والفتوى فى رماننا على أنها طلاق واحدة^(٤) فما بال المؤلف قد تصدى لما لا وجود له فى فتاوى أهل العلم فى عصرنا ليشت عليه وابلًا من افتراءاته؟! أليس هذا ضربًا من ضروب التشنيع بالباطل ١١؟ أما كان أولى بالمؤلف أن ينظر إلى ما ذهب إليه أهل العلم من عدّ مثل هذا الطلاق من صور البدعى المخالف للسنة .

أما الرابع فإنّ ما قاله فيه تخطيط فاحش ، فليس هنالك تشريع إسلامى حالى أو قديم ، فالتشريع الإسلامى واحد ، والإسلام لم يجعل الطلاق مباحًا للرجل يوقعه متى شاء دون قيد أو شرط ، فهذا افتراء بالغ على الإسلام .

يقول « ابن تيمية » رضى الله عنه : « الطلاق منهى عنه مع استقامة حال الزوجين باتفاق العلماء حتى قال النبى صلى الله عليه وسلم : « إنّ المختلعات والمتزعات هنّ المنافقات »^(٥) وقال : « أيما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير بأس ، فحرام عليها رائحة الجنة » وقد اختلف العلماء : هل هو محرم أو مكروه ، وفيه روايتان عن أحمد^(٦) .

وما زعمه المؤلف من أنّ التشريع الإسلامى يجبر الزوج على انفاذ الطلاق إذا تفوه كلمة الطلاق ثم عاد وندم « فإنه زعم غير محرر . ذلك أنه إذا كان الطلاق طلاقاً أولى أو ثانية رجعية ، وندم الزوج فى العدة فله مراجعتها دونما رضاها ، أما إن ندم بعد فوات العدة فله إن ينكحها بعقد ومهر جديدين من بعد رضاها . أما إذا كان الطلاق طلاقاً ثالثة ثم ندم فإنّ مثل هذا الزوج يتلاعب بالطلاق وليس أهلاً لأن يترك له الأمر على عواهنه من بعد أن أفسح له الإسلام مرتين فلم يرتدع . ولو أفسح لمثله ألف مرة فلن يرتدع . فأى إجبار للزوج إذن على هدم أسرته وهو الذى استهتر فى الطلاق واتخذة عادة جارية على لسانه ؟ أليست مقالة المؤلف الملهم المجدد فى هذا دالة على عظيم جهالته أو على شنيع قصده إلى التلبيس وتشويه الحق ؟

أما قوله فى الحديث : « إنّ أبغض الحلال إلى الله الطلاق »^(٧) كيف يستساغ أن نطلق بهذه السهولة ثم لا نستحى ونقول إن أبغض الحلال عند الله الطلاق (ص ١٦٨) فإنها مقالة من المؤلف فاسقة . لأنه لم يثبت أن الإسلام سهل أمر الطلاق ، وما هو مقرر فى الشريعة إنما هو من هدى الكتاب

(٤) أعلام الموقعين ٣ / ٣٠ وما بعدها ، الفتاوى لابن تيمية ج ٢٣ / ٨٣ ، بحوث وفتاوى إسلامية لشيخ الأزهر ، ٢ / ٩٢٦ فقه السنة ، للشيخ سيد سابق ٢ / ٤١١ ، كتاب الفتاوى للشيخ عبد العزيز بن باز ص ١٧٦ - ١٧٧ (كتاب الدعوة ج ١) طبعة ٣ سنة ١٤٠٩ - الرياض .

(٥) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٣٣ ص ٧ - ٩ ، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٤ ص ٢٩٧ ، فقه السنة لسيد سابق ج ٢ ص ٤٠٤ - ٤٠٥ ، فقه القرآن والسنة فى موضوع الطلاق فى الإسلام لعلى قراعة ص ١٩ .

(٦) القواعد النورانية لابن تيمية ص ٢٨٧ ، وانظر المغنى لابن قدامة ج ٨ ص ٢٣٤ .

(٧) سنن أبى داود / الطلاق - باب فى كراهية الطلاق ج ١ ص ٥٤٦ .

والسنة والرسول صلى الله عليه وسلم بحديثه هذا إنما ينفر الناس من الطلاق إلا لضرورة ، فهو فى قوة النهى كما هو مقرر عند أهل العلم بأن ذم المشرع فعلاً أو صاحبه إنما يتضمن معنى النهى عنه^(٨) .

وهو حين قال ذلك منفراً قد جعل لمن وقع فيه سبيلاً ومخرجاً ، أما من استمر اللعب بالطلاق فهذا أجدر أن يؤدب بإنقاذ ما لعب به من ألفاظ الطلاق حتى يعرف للكلمة قدرها .

وأما قول المؤلف إنَّ البعض أفتى بعدم وقوع طلاق الغضبان لما ضجعت المرأة بالشكوى ، كما ضجَّ الرجل أيضاً (ص / ١٦٨ - ١٦٩) فهو قول بالغ الدلالة على عراقة المؤلف فى الافتراء والتخليط والتدليس فى أى كتاب قرأ المؤلف الملهم - إن كان يقرأ كتباً - أن عدم وقوع طلاق الغضبان فتوى البعض كما يقول ؟

وفى أى كتاب أن تلك الفتوى صدرت على أثر ما كان من المرأة ومن الرجل من ضجة واعتراض .
إنَّ هذا لهو الافتراء العظيم والتدليس المقيت .

إن عدم وقوع طلاق الغضبان ليس فتوى - قال بها أحد من العلماء ، بل ذلك وارد فى حديث مرفوع إلى النبي ﷺ إذ قال : « لا طلاق ولا عتاق فى إغلاق »^(٩) وقد فسر الإغلاق بالغضب .

والأصل فى الطلاق ألا يقع إلا لضرورة ، فإن وقعت عبارة الطلاق ممن يملك إرادته نفذت ، فإن فقد إرادته يأكراه أو غضب أخذ عليه وعيه فلم يدر ما يقول فالطلاق غير واقع .

فالفاضل بين غضب يقع الطلاق معه وغضب لا يقع الطلاق معه إنما هو ملك الإرادة والوعى ، وهو يرجع فيه إلى الناطق بعبارة الطلاق ويصدق فى هذا ديانة وهو الذى يقضى بأنه كان يعى ما يقول أو لم يكن يعى ما يقول^(١٠) .

فما ذهب إليه المؤلف من اضطراب العلماء للفتوى بعدم وقوع طلاق الغضبان نزولاً على ثورة النساء وثورة الرجال إنما هو افتراء على أهل العلم وتشكيك فى أمانتهم العلمية ، وأنهم فى فتاواهم خاضعون لرغبة الجمهور وسواد الأمة ، وليس لما جاء به الكتاب والسنة ، وأن فتاواهم تسير على منهاج القرارات السياسية التى يتخذها الحكام وفقاً لرغبة الجماهير ، وحينذاك لا يثق الناس فى ما يقول أهل العلم ، فلا يبقى أمامهم إلى اللجوء إلى أدعياء العلم بالكتاب ومن سمو أنفسهم بالتنويرين وهذا واحد من أهداف

(٨) الموافقات للشاطبي ج ٣ ص ١٥٥ ، وانظر كتابي : صورة الأمر والنهى فى الذكر الحكيم ص ١٤١ - ١٤٢ .

(٩) سنن ابن ماجه - الطلاق / حديث رقم (٢٠٤٦) ج ١ ص ٦٦٠ ، وسنن أبي داود - الطلاق / الطلاق فى إغلاق ج ١ ص ٥٥ ، وانظر فتح الباري ج ٩ ص ٣١٩ (باب الطلاق فى الإغلاق) .

(١٠) مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٣٣ ، ص ١٠٩ ، أعلام الموقعين ج ٣ ص ٥٢ ، زاد المعاد ج ٤ ص ٥٢ ، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٤ ، ص ٢٩٤ ، فقه السنة ج ٢ ص ٣٨٨ .

أما الخامس : فزعمه أن إجراءات الطلاق لا تتم إلا في سبعة أشهر وإذا حدث صلح في أى وقت خلالها فإن الطلاق لا يقع مهما تفوه الرجل بكلمة الطلاق ومهما كان عدد المرات التي كررها «.....» (ص / ١٦٩) .

ذلك الذى يَهْرُفُ به المؤلف المُلْهَمُ المُجْدُّ الذى يأتية ما يشبه الوحي كما يقول إنما هو من عظيم تخليطه ومقيت جهالته بأحكام الشرعية ويُغْديهِ السحيق عن فهم آيات الذكر الحكيم .

قد خلط المؤلف المُلْهَمُ المجدُّ بين أمرين : أحكام (الإيلاء) وأحكام (الطلاق) فجعلهما بابا واحداً . وظنَّ أنَّ الإيلاء مقدمة ضرورية لكل طلاق ، وهذا من الجهل الفاضح .

الإيلاء - كما يعرفه صغار طلاب العلم - أن يَخْلِفَ الرجلُ ألاً يطيأ زوجته أربعة أشهر فأكثر ، وحكمه أن يكفر عن يمينه ويطيأ زوجته ، وهو ما يعرف بالفئ سواء كان قبل القضاء أربعة أشهر أو عند تمامها . فإن تمت رجوع وكفر عن يمينه ، وألاً طلق زوجته طلاقاً بائناً صغرى لا تحل له إلا بعقد ومهر جديدين .

وإن حلف ألاً يجامع زوجته أقل من أربعة قمرية فهو عين ، وليس عليه إيلاء ، فإن انقضت المدة التى حلف عليها ولم يجامعها فلا شئ عليه وإن جامعها قبل انقضاء المدة كان عليه كفارة يمين لا غير . ذلك ما عليه أهل العلم ولا يُعرفُ له مُخَالِفٌ^(١٢) .

والطلاق : أن يقول الرجلُ لامرأته قاصداً مختاراً « أنت طالق » أو نحوه من صريح الطلاق أو كناياته .

(١١) فى بروتوكولات حكماء صهيون : البروتوكول السابع عشر . ما يلى : « قد عنتنا عناية عظيمة بالخط من كرامة رجال الدين من الأميين (غير اليهود) فى أعين الناس وبذلك نجحنا فى الاضرار برسالتهم التى كان يمكن أن تكون عقبة كئوداً فى طريقنا وأن نفوذ رجال الدين على الناس ليتضاءل يوماً فيوماً »

سنقصّر رجال الدين وتعاليمهم له على جانب صغير جداً من الحياة وسيكون تأثيرهم وبيلاً سيئاً على الناس حتى إن تعاليمهم سيكون لها أثر مناقض للأثر الذى جرت العادة بأن يكون لها « (ص ١٢٦ - ١٢٧) طبعة الاتحاد الإسلامى العالمى للمنظمات الطلانية سنة ١٤٠٣ هـ .

وغير خفى أن وسائل الإعلام عندنا تشارك فى تحقيق هذا الهدف تحقيفاً بالغا بشرح حملات ضارية ظالمة على علماء الدين الإسلامى ولا سيما الذين لهم فى قلوب الناس منزلة والمؤلف واحد مما يشارك فى هذا حيث صرح بأنه ليس من رجال الدين ولذلك فإن كتابه هذا كتاب مجدد ، وهو لا يؤمن إلا بالحقائق الثابتة وشن هجوماً مقيئاً على السلف وعلماء الأمة .

(١٢) فتاوى ابن تيمية ٣٣ / ٥١ - ٥٤ ، المعنى لابن قدامة ٨ / ٥٠٢ وما بعدها فتح الوهاب يشرح منهج الطلاب للأبصارى ٢ / ٩٠ ، فقه السنة ٢ / ٣٣٢ وما بعدها ، الفقه على المذاهب الأربعة للجزيرى ٤ / ٤٦٣ ، فقه القرآن والسنة فى موضوع الطلاق فى الإسلام لقراءة ص ٨ .

وهذا لا يلزم أن يكون مسبقاً بحلف على ألا يجامعها أربعة أشهر فأكثر بل يقع ذلك دونما حلف ، فلا تلازم بين الطلاق والإيلاء ، فقد يكون طلاقاً ولا إيلاء ، وقد يكون إيلاءً عقباه تكفير يمين ، فما ذكره المؤلف الملهم من الأشهر الأربعة أولاً إنما هو أمد الإيلاء ، وما ذكره من الأشهر الثلاثة ثانياً إنما هو عدة طلاق من لا تحيض ، فكيف الجمع بينهما ليكونا معاً أمد كل طلاق كما افترى المؤلف « إن الذين يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ » (يونس / ٦٩) .

أما السادس : فرغمه عدم جواز خروج الرجل من بيت الزوجية مدة عدة امرأته التي طلقها (ص / ١٧١) . يقول « يصنع الله شرطاً بالغ الحكمة عظيم الأثر جليل الفائدة هو بمثابة (فرملة) عملية لا يمكن التغلب عليها إلا إذا لم يكن فعلاً من الطلاق بُدِّ ، وهذا الشرط هو أنه طول هذه الفترة (يقصد العدة) يقيم كل من الزوجين مع بعضهما في مسكن الزوجية . لا يجوز للزوج أن يخرج منه كما لا يجوز للزوجة أن تتركه ، ويجعل الله لهذا الشرط أهمية كبرى بأن يجعله حداً من حدوده » اهـ .

قول الله تعالى ﴿ لَا تَخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ ﴾ (الطلاق / ١) إنما هو نهى للزوج عن إخراجها من البيت الذي كانت تسكنه قبل الطلاق ، ونهى لها من الخروج منه ، فهو حق لها على الزوج ، وحق للزوج عليها أن تبقى حيث كانت تقيم قبل الطلاق ، وليس في الآية دلالة بمنطوقها أو مفهومها على وجوب إقامة الزوج مع مطلقتها في مسكن العدة التي كانت تقيم فيه قبل الطلاق ، فللرجل أن يقيم معها وله غير ذلك . ولا أعلم مخالفاً من أهل العلم في ذلك . إنما الخلاف بين أهل العلم في وجوب سكنى المطلقة طلاقاً غير رجعي ، فمنهم من قضى لها بالسكنى للآية ، ومنهم من لم يقض ، تخصيصاً لها بحديث فاطمة بنت قيس^(١٣) الذي قضى فيه النبي بأنه لا نفقة لها ولا سكنى^(١٤) .

أما السابع : فما ذهب إليه من أن الطلاق لا يقع إلا إذا اثبت رسمياً عند المأذون إنما هو قول فيه افتراء وتخليط وجهالة .

يقول (ص / ١٧٥) : « وحتى آخر لحظة إذا ما انتهت فترة العدة (كذا) فإنه يجوز للرجل أن يمسك زوجته أى لا يطلقها ويستأنف معها الحياة الزوجية ، ولأ فإنه يفارقها بالمعروف ، ويحضر الشاهدين (والمأذون) ليشهد الطلاق (ويثبت رسمياً) وعند ذلك - وعندها فقط - تتم طلاق واحدة يقول الله جلّت حكمته : ﴿ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ ﴾ انتهت أيام العدة (كذا) ﴿ فَأَنْسِكُوهُنَّ »

(١٣) صحيح مسلم : الطلاق - المطلقة ثلاثاً لا نفقة لها - حديث رقم ٣٦ (١٤٨٠) ج ٢ ص ١١١٤ .

(١٤) الأم للشافعي ج ٥ ص ٢٥٠ - ٢٥١ (ط / ١٤٠٠ بيروت) ، أحكام القرآن لابن العربي ٤ / ١٨٢٩ ، أحكام القرآن للجصاص ٥ / ٣٤٨ - ٣٤٩ ، ٣٥٥ - ٣٥٩ ، المغنى لابن قدامة ج ٩ / ٢٨٨ - ٢٨٩ ، فتاوى ابن تيمية ج ٣٢ / ٣٤٠ ، ج ٢٣ / ٣٢ ، ١٨٩ ، ج ٣٤ / ٧٣ - ٧٥ ، فتح الباري لابن حجر ج ٩ / ٣٩٤ - ٣٩٧ فقه السنة للسيد سابق ٢ / ٤٧٧ - ٤٨٠ ، فقه القرآن والسنة لقراءة ص ١٣٩ - ١٤٠ (مرجع سابق) .

بِمَعْرُوفٍ ﴿ أَى اسْتَمَرُوا فِى الْمَعِيشَةِ الزَّوْجِيَّةِ مَعَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ﴾ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ
مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ (٢ / ٦٥) أَى أَنَّ الشَّاهِدِينَ عَلَى الْفِرَاقِ أَى الطَّلَاقِ (وَمَعَهُمَا الْمَأْذُونُ)
يَحْضُرَانِ بَعْدَ انْتِهَاءِ أَثَامِ الْعِدَّةِ ، وَبِذَلِكَ يَقَعُ الطَّلَاقُ بَعْدَ الْعِدَّةِ ، وَلَيْسَ قَبْلَهَا ، كَمَا يَقُولُ الْاِعْتِقَادُ الشَّائِعُ
الْخَاطِئُ « ١ هـ .

وَاضِحٌ أَنَّ الْمُؤَلَّفَ الْمُلْهِمَ لَا يَغْتَدُّ بِوُقُوعِ الطَّلَاقِ وَاحْتِسَابِهِ إِلَّا بِثَلَاثَةِ أَرْكَانٍ : انْتِهَاءُ الْعِدَّةِ ، حَضُورُ
شَاهِدَيْنِ وَالْمَأْذُونِ ، التَّسْجِيلُ الرَّسْمِيُّ فِى وَثَائِقِ الدَّوْلَةِ . وَهَذَا مِنَ التَّخْلِيطِ وَالِافْتِرَاءِ الْمَقْبُوتِ .

وَحَتَّى يَتَبَيَّنَ الْحَقُّ الَّذِى لَا مَحِيدَ عَنْهُ عَلَيْنَا أَنَّ نَفْرَقَ بَيْنَ أَمْرَيْنِ :

الأول : وَقُوعُ الطَّلَاقِ وَاحْتِسَابُهَا . وَالأُخْرُ : انْتِهَاءُ عَقْدِ الزَّوْجِيَّةِ وَالتَّفْرِيقُ بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ .

أَمَّا وَقُوعُ الطَّلَاقِ وَاحْتِسَابُهَا فَهَذَا يَتَحَقَّقُ بِمَجْرَدِ التَّلَفُّظِ بِصِيغَةِ الطَّلَاقِ وَهُوَ فِى حَالِ الْاِخْتِيَارِ ، وَفِى
حَالِ الْقَصْدِ إِنْ كَانَ اللَّفْظُ غَيْرَ صَرِيحٍ فِى التَّطْلِيقِ . وَهَذَا مَا عَلَيْهِ جَنْهُورُ الْعُلَمَاءِ وَلَا يَشْتَرِطُ فِيهِ
الْاِشْهَادُ وَالتَّوْثِيقُ (١٥) .

وَذَهَبَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ وَأَهْلُ الْعِلْمِ إِلَى وَجُوبِ الْإِشْهَادِ عَلَى الطَّلَاقِ فَإِذَا طَلَّقَ وَلَمْ يَشْهَدْ لَمْ يَقَعْ
الطَّلَاقُ ، وَذَلِكَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى « وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ مِنْكُمْ » إِذِ الْأَمْرُ فِيهِ عَنْدهُمْ لِلْوُجُوبِ .

وَالْمُتَدَبِّرُ آيَةَ الطَّلَاقِ رَقْمَ (٢) : « فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَھُنَّ فَأَمْسِكُوھُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهَدُوا ذَوَى عَدْلٍ
مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ » يَدْرِكُ جَيِّدًا أَنَّهَا فِى الْحَدِيثِ عَنِ الْمَرَاةِ أَوْ الْمَفَارِقَةِ إِذَا مَا قَارَبَتِ الْمَرْأَةَ بِلُغٍ
انْتِهَاءُ عِدَّتِهَا بَعْدَ وَقُوعِ الطَّلَاقِ عَلَيْهَا . فَقَوْلُهُ (وَأَشْهَدُوا) أَى اِشْهَدُوا عَلَى مَرَاةِجَتِھُنَّ وَإِمْسَاكِھُنَّ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ عَلَى فِرَاقِھُنَّ وَانْتِهَاءِ عَقْدِ الزَّوْاجِ بِمَعْرُوفٍ ، فَهُوَ أَمْرٌ بِالْإِشْهَادِ عَلَى الرَّجْعَةِ أَوْ انْتِهَاءِ الْعَقْدِ وَلَيْسَ
عَلَى وَقُوعِ الطَّلَاقِ وَاحْتِسَابِهِ .

كُلُّ هَذَا إِذَا مَا سَلَمْنَا أَنَّ الْأَمْرَ فِى قَوْلِهِ (وَأَشْهَدُوا) هُنَا لِلْوُجُوبِ ، وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ هَذَا
الْأَمْرَ لِلِاسْتِحْبَابِ (١٦) .

وَالَّذِينَ قَالُوا إِنَّ الْاِشْهَادَ لِلْإِرْجَاعِ وَلِلْفَرْقَةِ فَإِنَّ التَّحْقِيقَ أَنَّ الْفَرْقَةَ إِنَّمَا هِىَ الْفَرْقَةُ الَّتِى فِى قَوْلِهِ « أَوْ
فَارِقُوھُنَّ بِمَعْرُوفٍ » أَى الَّتِى تَتَرْتَّبُ عَلَى إِنْقِضَاءِ الْعِدَّةِ قَبْلَ الْمَرَاةِ أَمَّا التَّطْلِيقُ ابْتِدَاءً فَلَيْسَ هُوَ الَّذِى أَمْرٌ
بِالْإِشْهَادِ عَلَيْهِ فِى هَذِهِ الْآيَةِ .

(١٥) مَجْمُوعُ فِتَاوَى ابْنِ تَيْمِيَّةٍ ٣٣ / ٣٣ ، أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ج ٤ ص ١٨٣٥ ، أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِلْجِصَّاصِ ج ٣
ص ٤٥٥ - ٤٥٦ (طَبْعَةُ دَارِ الْفِكْرِ - بَيْرُوت) .

(١٦) الْكَشَافُ ج ٤ ص ١١٩ ، نَظْمُ الدَّرَجِ ٢٠ ص ١٤٨ ، التَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ ج ٢٩ ص ٣٠٩ فَتْحُ الْقَدِيرِ لِلشُّوْكَانِ
ج ٥ ص ٢٤١ ، أَحْكَامُ الْقُرْآنِ لِابْنِ الْعَرَبِيِّ ج ٤ ص ١٨٣٥ تَفْسِيرُ آيَاتِ الْأَحْكَامِ لِلْسَّائِسِ ج ٤ ص ١٦٢ ، مَجْمُوعُ
فِتَاوَى ابْنِ تَيْمِيَّةٍ ج ٣٣ ص ٣٣ فَهْهُ الْقُرْآنُ وَالسَّنَةُ لَعَلَى قِرَاعَةٍ ص ١٠٢ .

يقول الإمام ابن تيمية : « وقال تعالى : ﴿ وَأَشْهَدُوا ذَرْئِي عَذْلٍ مِنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ ﴾ فأمر بالإشهاد على الرجعة والإشهاد عليها مأموزة باتفاق الأمة ، قيل : أمر بإيجاب وقيل : أمر استحباب . وقد ظن بعض الناس أنَّ الإشهاد هو الطلاق ، وظن أنَّ الطلاق الذي لا يشهد عليه لا يقع ، وهذا خلاف الإجماع وخلاف الكتاب والسنة ولم يقل أحد من العلماء المشهورين به ، فإنَّ الطلاق أذن فيه أولاً ، ولم يأمر فيه بالإشهاد وإنما أمر بالإشهاد حين قال : ﴿ فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَھُ فَأَنْسِكُوھُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوھُ بِمَعْرُوفٍ ﴾ والمراد هنا بالمفارقة تخلية سبيلها إذا قضيت العدة ، وهذا ليس بطلاق ولا يرجعه ولا نكاح . والإشهاد في هذا باتفاق المسلمين ، فعلم أنَّ الإشهاد إنما هو على الرجعة .

ومن حكمة ذلك : أنه قد يطلقها ويرجعها ، فيزين له الشيطان كتمان ذلك حتى يطلقها بعد ذلك طلاقاً محرماً ، ولا يدري أحد ، فتكون معه حراماً ، فأمر الله أن يشهد على الرجعة ليظهر أنه قد وقعت به طلاقاً ، كما أمر النبي ﷺ من وجد اللفظة أن يشهد عليها ؛ لئلا يزين الشيطان كتمان اللقطة ، وهذا بخلاف الطلاق فإنه إذا طلقها ولم يراجعها بل خلى سبيلها ، فإنه يظهر للناس أنها ليست امرأته ، بل هي مطلقة ؛ بخلاف ما إذا بقيت زوجة عنده فإنه لا يدري الناس أطلقها أم لم يطلقها » (١٧) .

أما قول المؤلف إنَّ الطلاق يقع بعد العدة وليس قبلها ، وأنه يجوز للزوج أن يمسك زوجته إذا ما انتهت فترة العدة ، فهذا من الجهالة البالغة والافتراء العظيم .

وقد وقع في هذه لجهله معنى قوله تعالى ﴿ فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَھُ ﴾ فظن أن المعنى فإذا انتهت أيام العدة ، مفسراً قوله (بلغ) بمعنى انتهى وهو ليس كذلك .

الحق الباهر القاهر أن قوله (بَلَغَ أَجَلَھُ) معناه شارفن وقاربن انقضاء العدة ، فذلك ما يقضى به السياق والقرائن ، لأنه لا رجعة البتة بعد انتهاء العدة ، فكيف يجعل الإمساك بمعروف مرتباً على انقضاء أيام العدة وانتهائها ؟

ولن نجد أحداً من أهل العلم قال إنَّ (بَلَغَ أَجَلَھُ) معناه انتهت مدة العدة . وإنما جميع أهل العلم على أنَّ المعنى شارفن وقاربن انتهاء العدة . وإنما لما تنته بعد .

ومثل هذا إنما تضبطه القرائن والسياق ، وليس كل موضع جاء فيه الفعل (بلغ) كان معناه (انتهى) أو معناه (شارف الانتهاء وقاربه) بل الذي يقرر ويحرر دلالة هذا الفعل في كل موطن إنما هو السياق والسياق والقرائن . ففى قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَھُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (البقرة / ٢٣٤) .

فإن معنى (بلغن) انتهت عدتهن وانقضت تماماً بدلالة قوله (فلا جناح) فإنه لا يحل لها التزين

والتعرض للخطبة إلا إذا انقضت العدة بتمامها : أربعة أشهر قمرية وعشرة أيام ، وهذا ما لا يخالف فيه أحد البتة - ولم يقل أحد إن (بَلَّغْنَ) هنا معناه شارفن وقاربن انتهاء العدة . فدلَّ هذا على أنَّ تحرير دلالة الفعل (بلغ) راجع إلى السياق والقرائن وليس إلى الدلالة الوضعية للفظ .

وعلى هذا ، فوقوع الطلاق واحتسابه من عدد التطليقات مرتبط بتلفظ الزوج بصيغة الطلاق الصريح أو الكناية ، فبمجرد نطقه بها تحسب عليه سواء راجعها إن كان الطلاق رجعيًا أو لم يراجعها . أما التفريق بين الزوجين وانتهاء عقد الزوجية ، فهو مرتبط بانتهاء عدة الطلاق الرجعي دون مراجعة ، وانتهاء عدة الطلاق البائن .

وعلى ذلك وجب التفريق بين وقوع الطلاق واحتسابه من عدد الطلاق . وبين التفريق وانتهاء عقد الزوجية .

ويبقى أمر التوثيق الرسمي للطلاق في وثائق الدولة فإنَّ هذا لم يقل به أحد من أهل العلم المعتد بهم ؛ لأنه قد لا يكون في الحكومة المسلمة نظام توثيق الطلاق في ديوان الحكومة ، كمثله ما كان عليه حال الأمة منذ نصف قرن مضى تقريبًا .

إن التوثيق في ديوان الدولة مهم جدًا ، ولكنه ليس يتوقف عليه صحة التطليق ونفاذه ، بل ذلك يتوقف على صدوره من الزوج عالمًا بما يقول مختارًا غير مكره .

ونحن في عصرنا هذا ضعفت فيه مراقبة الله تعالى في قلوب كثير من سواد الأمة أضحي استحباب الإشهاد على الرجعة أو انتهاء العدة دون رجعة استحبابًا بالغًا حتى تحفظ الحقوق ، وتضامن الأعراس ، كمثل ما هو بالغ الاستحباب في توثيق عقود النكاح في ديوان الحكومة ، ولكن يبقى قائمًا صحة النكاح العرفي المستكمل شرائط العقد ، وكذلك نفاذ صحة الرجعة أو المفارقة بعد انتهاء العدة ، وإن لم يوثق ذلك في ديوان الدولة . ذلك تحقيق القول في هذه المسألة التي ولج فيها المؤلف الملهم المجدد بعقله الأعزل من أصول وضوابط وآلات فقه نصوص الكتاب والسنة فضل السبيل وأضل .

« وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ » (القصص /

٥٠) .

أما الثامن فزعمه أنَّ بيت الزوجية بعد انقضاء العدة للمرأة بدلالة قوله (لا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ) فهي بيوتهن ولو كان البيت بيت الرجل لكان الأخرى أن تقول الآية لا تخرجوهن من بيوتكم .

ويزعم أن التفسير في هذا جانب الصواب (١٧٨ - ١٧٩) . فإنما ذلك منه جهالة بالغة ، فإنَّ الإضافة هنا إضافة سكنى لا إضافة ملك وقد نصَّ العلماء على ذلك ، وكان الأولى بالمؤلف أن ينقض توجيه دلالة الإضافة إلى السكنى لا الملك بدليل قاهر . لكنه يعجز عن ذلك مثلما يعجز عن فهم الحكمة

فى هذه الإضافة .

قوله (من يوتهن) فيه إشارة إلى إساكانها فى البيت الذى كانت تقىم فىه قبل الطلاق ، ولىس فى أى بيت يملكه الرجل . ولو أنه قال (من يوتكم) لحق للرجل أن يخرجها من البيت الذى كانت فىه قبل الطلاق إلى بيت آخر يملكه ، ويكون أدنى منزلة إضراراً بها . ولحق لها أيضاً أن تطالب ببيت آخر أعلى مما كانت فىه ، فحسم القرآن الأمر ، ولم يدع مجالاً للرجل لىظلم المرأة ، ولا لها لتظلمه ، فقضى ألا تخرج من البيت الذى كانت فىه قبل الطلاق ، ولا تخرج منه قهراً إلى أى بيت أعلى أو أدنى إلا لضرورة شرعية .

ولو كان الأمر كما زعم المؤلف الملهم الذى يخطئ كل المفسرين فى هذا ، وكان البيت للمطلقة بعد انقضاء العدة كما يزعم لورث فى أهلها عند موتها ، ولكان لها حق البيع وجميع التصرف وكذلك الاحتفاظ به إذا تزوجت زوجاً آخر الخ

إن الآية متحدة عن إساكانها فى مدة العدة ، ولىس بعد انقضاء العدة سكنى إلا أن تكون حاضنة ، ولا يلزم أن تكون الحضانة فى بيت الزوجية السابق ، بل يجوز فى مثله أو أجر مثله إذا توفر ما يمكن تأجير به .

مما مضى يتبين لنا أنه يفتى بغير علم وهو الذى قضى فى (ص / ٢٦٨) أن من أفتى بغير علم فإنه آثم إثمًا عظيمًا وله من الله عقاب أليم . فهل أعد المؤلف العدة لتلقى ذلك العقاب الأليم الذى هو حاكم به على من يفعل كمثل فعله ؟!

ثالثاً : أحكام تعدد الزوجات

قد لقى القول فى أحكام تعدد الزوجات من البسط من الطوائف المناهضة لبناء الأسرة المسلمة على هدى الكتاب والسنة ما لا يكاد يلقاه غيره . وكأن كل أسباب التخاذل والانسحاق فى مستتبعات المذلة والمهانة التى يتردى فيها أبناء الأمة الإسلامية الآن إنما مردها إلى تعدد الزوجات وحده .

فبات تعدد الزوجات أشد نكارة عند المرأة فى أمتنا من أن يتخذ زوجها خلية يجاهر بمفاسقتها . وكم من زوجة الآن تعلم يقينا مفاسقة ومخادنة زوجها امرأة أخرى فلا تغضب ولكنها إن حدثته نفسه بأن يتزوج أخرى استجارت بالقضاء والشرعية الوضعية تطالب بحمايتها مما وقع بها من ضرر ماحق هو عندها أشد وأنكى من أن يخادن أخرى معها وربما فى فراشها .

وغير خفى أن النفور البالغ من تشريع الله تعالى تعدد الزوجات قد سلكته فى قلوب نساء المسلمين فى عصرنا هذا أفاعيل الصليبية المقيمة توطئة إلى إشاعة المباغضة لشرع الله تعالى فى قلوب نساء المسلمين . وقد عمدت وسائل الإعلام والمؤسسات الثقافية إلى المجاهدة البالغة لتقرير بشاعة القول بتعدد الزوجات واعتبار أن مثل هذا ضرب من الرجعية والتخلف والانهازم الحضارى . وهذه خطوة على طريق

التنصير تتلوها خطوة جعل الطلاق بيد الزوجة وليس الزوج تتلوها خطوة تحريم الطلاق تحقيقاً لمبدأ الوحدة الوطنية وتعانق الهلال مع الصليب ثم انمحاق الهلال وارتفاع الصليب على كل شرف وتدليه على صدر كل رجل وامرأة .

* * *

والمؤلف الملهم المجدد قدّم لدعاويه بمقدمة خطائية أرسل القول فيها لإرسالاً وألقاه على عواهنه دونما ضابط مشيراً إلى أن قانون الاسرة (كذا) أباح للرجل أن يجمع بين أربع زوجات دون أى قيد أو شرط (كذا) فوقعت المأسى المؤلمة وحاول بعض المجتهدين أن يخففوا من الأضرار فوضع القيود (كذا) فقالوا إن الله يشترط العدل بين الزوجات والرجل لن يستطيع فلا بُد من أن يقتصر على واحدة .

هكذا يرسل المؤلف القول ويلقيه إلقاءً، وهو أشبه بما يكتبه الورواقون من كتاب الصحافة السيّارة للتأثير على الذّهاء وتوجيه ما يسمونه بالرأى العام نحو ما تهوى أنفسهم من أباطيل وسمادير .
ويؤسس المؤلف على هذا الذى يَخْزِف به أن هذا يعنى أن الله قد فتح للرجال باب تعدد الزوجات ثم أقفله ، والله منزة عن ذلك ، فما الشرع إذن ؟

هنا يتصدى المؤلف لبيان الشرع بياناً لم يسبق إليه ، لأنه أستاذ جامعى مهندس وليس رجل دين فيقول (ص / ١٨٣ - ١٨٤) : « إن القرآن كله لا يحوى سوى آية واحدة عن تعدد الزوجات ، وهى جملة شرطية أى تحوى الشرط وجزاءه ، ومن البديهي ألا يكون الجزاء إلا بعد استيفاء الشرط ، ويسقط الجزاء إذا سقط الشرط ، ولكن التشريع القائم (كذا) قد أسقط أى أغفل الشرط إغفالاً تاماً ، وأبقى على الجزاء ، وبهذا يكون هذا التشريع مخالفاً للقرآن مخالفة صريحة مؤكدة ، ذلك أن الآية لا تقول « أحل لكم أن تنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » بل يقول : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ (٤ / ٣) أى أن هناك شرطاً صريحاً لتعدد الزوجات هو الخوف من أن تظلم اليتامى ، يعقبه أمر بالتزويج مثنى وثلاث ورباع ، إذ يقول (فانكحوا) فمن من هؤلاء اليتامى ؟ ومتى نخشى أن يقع ظلم عليهن ؟ ولماذا يأمرنا الله أمراً بتعدد الزوجات فى هذه الحالة ؟

وهنا يجيب المؤلف قائلاً : « إذا ورّعنا النساء على الرجال فى زمن السلم فإن كل رجل لا ينال سوى زوجة واحدة ؛ لأن عدد النساء يكون مساوياً عملياً لعدد الرجال ، وهذا ثابت بالإحصاءات (كذا) ، وعلى ذلك فلا يكون الزواج إلا بواحدة وهذا هو الوضع الطبيعى ، ولو أننا سمحنا لفقه من الرجال بالتزوج بأكثر من واحدة ، فإنه يتبقى عدد من الرجال بدون زوجات ، وبهذا نوقع بهم الظلم ، وندفعهم إلى الزنا .

وأما عقب الحروب - وموت كثير من الرجال ، فإن عدد النساء يزيد على عدد الرجال زيادة

ملحوظة ، ويكون هناك عدد من الأرامل ومن الفتيات اللاتي لا يجدن رجالاً يتزوجونهن لذلك أمر الله سبحانه وتعالى القادرين من الرجال أن يتزوجوا من هؤلاء الزائدات عن العدد حتى لا يشعرن بالظلم أما تسمية هؤلاء النساء الزائدات باليتامى ؛ فلأن اليتيم فى اللغة هو من فقد عائلته ، والزواج هو عائل المرأة مالياً واجتماعياً وجنسياً .

وعلى ذلك فالتشريع الإلهى يقتضى بأن الرجل يتزوج عادة زوجة واحدة أما عقب الحروب فيؤمر القادرون من الرجال بالزواج بأكثر من واحدة لمنع الظلم من طائفة النساء ، ومنع انتشار الفساد فى المجتمع . ١ هـ .

نصرف النظر عن كثير من الخطيئات الفكرية التى جاءت فى مقدمة كلام المؤلف ونعتمد إلى النظر فى تفسيره آية تعدد الزوجات فى صدر سورة « النساء » .

فصل المؤلف الآية عن سياقها المقالى والمقامى ونظر بعقله المجرد من العلم بأصول فهم القرآن وضوابطه فتردى فى هاوية الافتراء على الله عزّ وعلا .

فلم يحسن فهم العلاقة بين قوله ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى ﴾ وقوله ﴿ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ ﴾ كما أنه ابتدع من عنده دلالة لكلمة (اليتيم) ، فرتب على ذلك ما لا علاقة له البتة بالمعنى القرآنى للآية ، فكان من الخير أن نقدم خلاصة محققة للمعنى القرآنى المستتبطن من الآية وفقاً لأصول وضوابط الفهم والتدبير واستنباط المعنى من القرآن الكريم .

جاءت الآية فى صدر سورة « النساء » التى غُنيَتْ فى سياقها العام ببيان هدى الله تعالى فى بناء الأسرة والمجتمع المسلم وترابط أفرادهم وجماعاته ترابطاً وثيقاً أساسه التكافل والتراحم والتواد والعدل والفضل ، فعنيت السورة بأحكام النساء وأحكام اليتامى ، وبما يحمى المجتمع من الأدواء التى تفتك بالمجتمعات والأسر .

فى هذا المساق جاءت الآية من بعد أن دعا الله تعالى الناس كافة إلى تقواه ، وأعلمهم أنه عليهم رقيبٌ ، فليتق كل عبد ربّه ، وليراقبه فى شئون حياته كلها ، وذلك أساس قيام المجتمع المسلم وبقاؤه معصوماً من الانهيار ، ثم ذكرت السورة بعد ذلك ما لا تستطيع كل قوانين الأرض إرغام الإنسان على الالتزام به إذا لم يتق الله ويراقبه ؛ ذكرت حفظ مال اليتامى ﴿ وَأَتُوا الْيَتَامَى أَصْوَالَهُمْ ﴾ واليتامى فى لغة العرب ولغة القرآن والسنة هم الذين مات آباؤهم وهم دون بلوغ الحلم ذكورا وإناثا .

هذا هو المعنى اللغوى والقرآنى لكلمة يتامى ، وليس كما افتراه المؤلف من أن اليتامى هم النساء اللاتي فقدن أزواجهن .

المهم أن الله أمر بحفظ مال الأطفال الذين مات آباؤهم ولم يبلغوا الحلم ، ولما قررت هذه الآية للآيتام حقوقاً بالغة على أوليائهم والقائمين على رعايتهم ، وكان كل ولى تقى يسمع ما وصى به القرآن

يبلغ به الخوف من الاعتداء خذًا قد يكون غير حميد جاء قوله تعالى : « وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى الآية على نهج بياني بدیع .
رتب فيه إباحة ما طاب من النساء مثنى وثلاث ورباع على ظن الخوف من عدم الإقساط في اليتامى .

وكان ارتباط الآية بما قبلها يدفع إلى توجيه معناها على نحو ما ، وسبب نزولها يدفع إلى وجه آخر ، فثبت خلاف في التوجيه :

(الأول) أنَّ الخطاب موجه إلى أولياء اليتيمات الصالحات للزواج ولهن مال ويحل للأولياء زواجهن فقررت الآية أنَّ على هؤلاء الأولياء إن خافوا عدم العدل في تكاحهن أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء الأخريات مثنى وثلاث ورباع فقط وهذا التوجيه مبني على ما روى عن غروة بن الزبير أنه سأل أم المؤمنين عائشة - رضى الله عنها - عن هذه الآية فقالت : يا ابن أختي ، هذه اليتيمة تكون في حجر وليها تشركه في ماله ويعجبه مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط في صداقها ، فيعطيها مثل ما يعطيها غيره ، فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يُقْسِطُوا لهن وَيَتْلَفُوا بهنَّ أعلى ستهن في الصداق ، فأمرُوا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن^(١٨) .

وهذا الوجه هو ما يتناغى مع سبب نزول الآية ، وهو كما هو الشأن في أسباب النزول - كاشف على وجه المعنى في ما كان سببًا في نزوله فوجب اعتباره في فقه المعنى ، كما هو مقرر في أصول فهم النصوص .

(الثاني) أنه خطاب موجه إلى أولياء الأيتام المخرجين من ولايتهم مع أنهم كانوا لا يتخرجون من ترك العدل بين نسائهم ، ف قيل لهم إن خفتُم أَلَّا تُقْسِطُوا في اليتامى فخافوا أيضًا ترك العدل بين النساء اللاتي تتزوجوهن دونما حدٍّ ، واكتفوا بأربع ، فذلك أقرب إلى أن تحققوا العدل معهن^(١٩) .
تلك هي العلاقة بين (جملة الشرط) و (جملة الجزاء) في الآية ، وكان في ترتيب الأمر بنكاح ما طاب من النساء مثنى وثلاث ورباع فقط على ظن الخوف من عدم الإقساط في اليتامى بيان أمر بالغ في كشف هدى الإسلام في تعدد الزوجات .

حين نزلت هذه الآية لم يكن الشائع زواج الرجل واحدة والاكتفاء بها بل الشائع التعدد ، فقد يتزوج عشرة وما كان الرجل يتحرى العدل بينهن لتعذر ذلك ، فعدم العدل بين الكثيرات أمر متيقن ومع ذلك ما كانوا يتخرجون منه في الوقت الذي تخرجوا فيه من عدم الإقساط في اليتامى ، وقد تكون واحدة ، جاء القرآن بهذا البيان ليقول لهم إن كنتم تتخرجون من عدم الإقساط في اليتامى ، فالأولى أن

(١٨) صحيح البخارى : التفسير - باب وإن خفتُم ان لا تقسطوا (فتح البارى ٨ / ١٩٢) .

(١٩) أحكام القرآن للجصاص ٢ / ٣٤١ - ٣٤٢ .

تكونوا أكثر تحرجاً من عدم العدل فى النساء الكثيرات اللاتى تحت أيديكم واكتفوا بأن تنكحوا ما طاب منهن مثنى وثلاث ورباع فقط ، فذلك ألا تجوروا .

فالآية ما جاءت بالقصد الأول داعيةً من كانت له زوجة واحدة إلى أن يتزوج مثنى وثلاث ورباع ، بل داعية من كان له زوجات كثيرات أن يكتفى منهن بأربع ، فهى مسوقة سقواً أصلياً إلى بيان الحد الأعلى الذى لا يحل تجاوزه ، وليس إلى أمر من كان ذا واحدة أن يكون ذا أربع .

أما تعدد الزوجات والندب إليه فهو لا يؤخذ من منطوق هذه الآية بل يؤخذ من مفهومها ، وكذلك من السنة ، وما كان عليه الصحابة فى عصر النبوة فالغالب عليهم الزواج بأكثر من زوجة وقراءة تاريخ حياتهم قاطع بذلك (٢٠) .

تبقى الإشارة إلى أن قول المؤلف (ص / ١٨٤) إن عدد النساء مساوٍ لعدد الرجال فى السلم وأن هذا ثابتٌ بالاحصاءات إنما هو افتراء عظيم درج عليه المرجفون بالضلالة .

أين هذه الإحصاءات ؟ ومن الذى قام بها ؟ وفى أى البلاد الإسلامية أجريت ؟ فإذا كنا لا نعلم عدد المسلمين على وجه الإحاطة فى العالم الإسلامى أيمكن أن نعلم عدد الرجال وعدد النساء فى السلم ؟ وأى سلم هذا ؟ ومتى مرَّ على العالم الإسلامى منذ شرع الله الجهاد جيلٌ أو حقبة لم تكن فيها حروبٌ بالغة حتى تتمكن من إعداد هذه الإحصاءات المزعومة ؟

إن ما زعمه المؤلف افتراءً منسوخاً على منوال الصحافة الإعلانية الموجهة لتفريب العقل المسلم وخلق الحقائق فى أفهام الناس بالأباطيل والأغاليط والسمادير .

ينى المؤلف على أكذوبة الإحصاء فى السلم القاضية بتساوى عدد الرجال والنساء أنه إذا تزوج رجل بامرأتين حينذاك كان هذا مدعاة إلى ظلم رجل ووقوعه فى الفاحشة لأنه لن يجد من يتزوجها ، لأن الله تعالى - كما يقول قد ساوى بين عدد الرجال والنساء فى السلم . إنه لتخليط وتضليل وهو فى الوقت نفسه ينقض ويدحض ما ادعاه أنه لا يقبل قولاً مهما كان صاحبه إلا إذا ثبت له صحته بالدليل الذى لا يقبل الشك (ص / ٥ - ٦) فهل ثبت لديه بالدليل القاطع إن عدد الرجال مساوٍ لعدد النساء فى السلم ؟ إن هذا لهو الكذب المبهر .

والمؤلف فى هذا صدى ما نعى به أئمتنا من المرجفين فى الأمة بالفتنة ﴿ والفتنة أشد من القتل ﴾ . فالدكتور محمد شحرور يفرض أن تكون الزوجة الثانية أرملة ٥ إن كان لها أولاد يفرض أن يضم من يريد زواجها أولادها إليه فالتعدد عنده محصور فى أن تكون ما بعد الأولى أرملة أما البكر وأما المطلقة فلا .

(٢٠) لمزيد من الوقوف على دقائق المعنى القرآنى ورفاقه فى الآية راجع كتابى : سبل الاستنباط من الكتاب والسنة ص ٤٥٣ - ٤٨١ (طبعة ١٤١٣ هـ - الأمانة - مكتبة وهبة بالقاهرة) .

وشرع لنا الدكتور شحرور أن الأرملة لا صداق لها بل صداقها رعاية أولادها ، وأن العدل بين الزوجات الأرامل غير مطلوب^(٢١) ومن عجب أن يزعم أولئك أن هذه الأضاليل والسمادير هي ثمرة القراءة العصرية للقرآن في سياق الظروف الموضوعية المعاصرة .

إن كل ما بناه المؤلف وشيخه على هذه الأغاليظ إنما هو باطل زهوق ، فليس التعدد مرفوضاً في السلم مرفوضاً في عصر الحروب ، بل التعدد مباح بشرائطه وأذابه وقد يكون غير جائز وقد يكون مندوباً إليه مرغباً فيه . وليس التعدد بمحصور في زواج الأرامل ممنوع في غيرهن . ولو ظن أن ما قاله المؤلف وشيخه هو الصحيح لكان معنى هذا أن ما وقع من الصحابة من تعدد على غير شرط المؤلفين المرجفين بالفتنة إنما هو زواج خارج عما شرع الله تعالى ، فلم يثبت أن الصحابة حصروا تعدد زواجهم في الأرامل ومعنى كلامهما أن النبي ﷺ قد علم ورأى صنيع الصحابة المخالف لتشريع الدكتور شحرور وتلميذه ولم يعترض عليه بل أمضاه وهذا يعنى الخيانة وعدم تبليغ شرع الله تعالى ، وهذه لا يقولها مسلم .

ولنا أن نتساءل إذا كان ما يقوله المؤلفان صحيحاً وهو التشريع الحق فهل أديا هذه الفريضة ونحن الآن في زمان حروب مهلكة للمسلمين خلفت آلفاً من الأرامل ذوات البتامي ، فهل أدى أى منهما هذه الفريضة وتزوج بأربع أو ثنتين ؟ بل هل يجرؤ أحدهما على الإقدام على أداء هذه الفريضة ؟

وننظر في قول المؤلف (ص / ١٨٣) « المرأة تظل طول حياتها في قلق وخوف الخوف من أن يتزوج الرجل عليها والخوف من أن يطلقها وهذا الخوف يدعوا المرأة لأن تثبت أقدامها بكثرة إنجابها للأولاد ، ولعل هذا هو أهم أسباب الانفجار السكاني رأس المشاكل » ١ هـ .

دعوى قلق النساء وخوفهن من الزواج عليهن لو صَحَّ وقوعه ، فليس علاجه بمنع ما شرع الله تعالى وتحريم ما أباحه وفقاً لضوابط أقامها ، ولكن علاج هذا القلق والخوف أو الوقاية منهما إنما يتحقق بحسن تربية أبنائنا ذكوراً وإناثاً تربية ملتزمة بهدى القرآن والسنة كاشفة عن الحكم الصحيح الذى شرعه الله وعن مقاصد التشريع الحكيم لكل ما شرع جل جلاله .

نربى أولادنا الذكور على اتقاء ظلم الآخرين شَرَوْنَقِير ، وعلى الالتزام بمنهج العدل والترقى منه إلى منهج الفضل ولا سيما مع من تكون لنا به خصوصية اعتلاق ، فيستحيل الحرص على الفضل عبادة . ونربى بناتنا ونساءنا على أن الله لا يظلم الناس شيئاً رجالاً أو نساء فى الدنيا والآخرة ، وأن تشريعه هو العدل المحض وأنه لو علم جل جلاله أن ما شرعه من إباحة تعدد الزوجات للرجال وفق ضوابط قررها سيكون فيه إضراراً بالمرأة لما شرعه عز وجل .

لو رَبَّيْنَا بناتنا على ذلك اليقين لما كان لتعدد الزوجات أثر يذكر على استقرارها ولتقبلته المرأة المسلمة قبولاً حسناً .

(٢١) الدكتور شحرور : الكتاب والقرآن ص ٦٠٠ (مرجع سابق) .

ولو أَنَّ نساءنا عَلَّمْنَ وَزُبْنَ على الإيثار والمشاركة وعلى منهج الأنصار مع أخوانهم المهاجرين لوجدنا مسلمات ياركن مشاركتهن أخوات لهن لا يجدن أزواجهن ، ولا حُسْنَ ذلك عند الله تعالى ولأيقنَنَّ أَنَّ مشاركة أختها المسلمة فى ولاية زوجها عليها خير لها ولأختها ولأمة كلها من أن تبقى أخت مسلمة فى أى بقعة بغير ولي يقضى أربها وحاجاتها المادية والمعنوية .

هذه المعانى حين تربي عليها المرأة المسلمة منذ صغرها فى بيتها ومعاهد العلم ووسائل الاعلام النافعة لن يتطرق إلى قلبها شئ من الخوف والقلق من تعدد الزوجات ؛ لأنها سترى فى أختها المسلمة شريكا لها فى إقامة أسرة مسلمة مجاهدة تحمل معها تكاليف الاستخلاف فى الأرض ولن ترى فيها ضرة تقتسم معها الرجل وماله ووقته وقلبه الخ وهذا وجه من وجوه معانى إسلام الوجه لله تعالى .

رابعاً : فى تنظيم النسل وتحديد

« يزعم المؤلف (ص / ١٨٣) أن خوف المرأة من أن يتزوج عليها زوجها أو يطلقها يدعوها لأن ثبت أقدامها بكثرة إنجابها للأولاد ولعل هذا الإنجاب هو أهم أسباب الانفجار السكانى رأس المشاكل . ويتحدث فى (ص / ٢٦١ - ٢٦٢) عن النمو السرطانى للسكان فى مصر ، كما يسميه .

وكلام المؤلف هنا متهافت متساقط لا يصدر إلا عن جاهل أو متجاهل يسعى فى الأمة بالضلالة . عقيدة الإسلام الحققة قائمة على أَنَّ كل شئ عند الله بمقدار وأنه قدّر ما هو كائن إلى يوم القيامة ، وأودعه اللوح المحفوظ قبل أن يخلق السموات والأرض وأنه قيوم مهيمن مقيت .

يقول جل جلاله : ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ (الرعد / ٨) ﴿ وَأَخْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ (الجن / ٢٨) ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فى إِمَامٍ مُّبِينٍ ﴾ (يس / ١٢) ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ كِتَابًا ﴾ (النبأ / ٨) .

وعن ابن عمرو قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : « كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، وكان عرشه على الماء » (٢٢) .

فما يزعمه المؤلف من أَنَّ المرأة تعمل على كثرة الإنجاب لتحوى نفسها فتسبب فيما أسماه « الانفجار السكانى » إنما هو قول باطل :

لا يملك أحد من عباد الله أن يزيد أو ينقص واحداً مما قدّره الله تعالى من أعداد خلقه فى كل لحظة

(٢٢) مسلم : القدر - حديث رقم ١٦ (٢٦٥٣) ج ٤ ص ٢٠٤٤ .

من الحياة منذ آدم عليه السلام وإلى أن تقوم الساعة . وفي كل بقعة من بقاع الأرض ، وقد قضى النبي صلى الله عليه وسلم - وحيا من الله تعالى - أنه « مَا مِنْ نَشْمة كائنة إلى يوم القيامة إِلَّا وهى كائنة » (٢٣) .

وفي رواية « إِنَّ الله قد كتب من هو خالق إلى يوم القيامة » (٢٤) فكل الجهود التى تبذل من أجل تأخير ميلاد نفس أو منعه كمثل الجهود التى تبذل من أجل تأخير موتها أو منعه ، إنما هو عبث غير مجد ، فإن الله تعالى لم يرتب ذلك على أسباب إيجاده أَوْ كَلَّ أمرها إلى عباده بل ذلك له وحده جل جلاله وما أفعال الناس فى هذا إِلَّا أسباب ظاهرية اقترانية لا أسباب حقيقية إيجادية . والرسول ﷺ قد هدى إلى ذلك وبينه بقوله :

« لو أَنَّ الماء الذى يَكُونُ منه الولدُ أُهْرِقَتْهُ على صَخْرَةٍ لَأُخْرِجَ اللهُ عَزَّ وجل منها أو لَخُرَجَ منها ولد - الشك من الراوى - وليخلقن الله نفسًا هو خالقها » (٢٥) .

وفي رواية « لو أراد الله أَنْ يخلقَه ما استطعت أَنْ تصرفَه » (٢٦) .

وفي رواية أخرى « والذى نفسى بيده لو أَنَّ النطفة التى أخذ الله عليها الميثاق أُلْقِيَتْ على صخرة لَخَلَقَ اللهُ منها إنسانًا » (٢٧) ذلك هو الحق الذى جاءت به السنة ﴿ فَمَاذَا بَغْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُضَرِّقُونَ ﴾ (يونس / ٣٢) إن كل ما يبذل من جهود وأموال فيما يسمى بتنظيم النسل أو تحديده إنما هى جهود عقيمة لا تثمر خلاف ما هو مقدرٌ ، فضلا عن أنها تصيب نساء المسلمين بأضرار بالغة لا ينكرها البتة الصادقون من علماء الطب (٢٨) .

أما تسمية تنامى السكان بالانفجار السكانى فإنما هى مقالة شيطانية ولا يعرف المؤلف دلالاتها ، ولكنه يرددها من وراء من ابتدعوها .

أدنى دلالات هذه الأغلوطة الشائعة أَنَّ الأرض سوف تضيق بسكانها ، فيحدث منها ما يشبه الانفجار ، وذلك يعنى أَنَّ الله تعالى الذى خلق الأرض ، والذى خلق ساكنيها لم يقدر عدد السكان

(٢٣) البخارى - البيوع - بيع الرقيق وفي كتاب العتق والمغازى ، والقدر والتوحيد ، ومسلم فى النكاح حديث رقم ١٤٣٨ .

(٢٤) البخارى كتاب التوحيد .

(٢٥) مسند أحمد ٣ / ١٤٠ ، مجمع الزوائد ٤ / ٢٩٦ - ٢٩٧ ، السنة للشيخانى ص ١٦١ .

(٢٦) سنن أبى داود : النكاح - ما جاء فى العزل .

(٢٧) مجمع الزوائد ٤ / ٢٩٦ ، السنة للشيخانى ص ١٦١ حديث رقم ٣٦٦ .

(٢٨) لمزيد من الهدى والبيان والتحقيق فى هذا راجع كتابى : فقه بيان النبوة منهجا وحرمة طبعه ١٤١٣ هـ الأمانة - مكتبة وهبة بالقاهرة وبحث الفقه البيانى والتشريع لأحاديث العزل (مجلة البحوث الفقهية المعاصرة العدد الخامس - الرياض السعودية .

على قدر ما تسع الأرض إما جهلاً أو عجزاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً أو أنه لم يسطر الأرض على قدر خلقه فيها إما جهلاً أو عجزاً .

فثم خلل إما في تقدير عدد الخلق أو تقدير مساحة الأرض وأقواتها . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

القاتلون بالانفجار السكاني لو يعلمون أنها دالة على هذا الذي أشرنا إليه لما أقدم على قول ذلك من يرأسه ذرة من عقل ورب كلمة يقولها المرء لا يلقى لها بالاً تهوى به في النار ، ولعل هذه واحدة من تلك الكلمات ، وقد شاعت على السنة العامة والخاصة وتتردد صباح مساء في وسائل الإعلام والثقافة والتعليم واتخذها المفسدون في الأرض المرجفون في الأمة بالفتنة الناهبون أموال بيت مال المسلمين من الطغاة في الدولة الإسلامية سبباً يرجعون إليه ما حل باقتصاد بلادهم من محق كيما يضلوا الأمة عن السبب الحقيقي لهذا المحق .

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَوْدَعَ فِي الْأَرْضِ أَرْزَاقَ سَاكِنِهَا وَكَفَلَ لِكُلِّ دَابَّةٍ فِيهَا رِزْقَهَا .
﴿ وَمَا مِنْ ذَاتَةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾
(هود / ٦) .

﴿ قُلْ أَنْتُمْ لَكُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ وَجَعَلَ فِيهَا رِزْقًا مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيَوْمِئِذٍ (فصلت / ٩ - ١٠) .

وعن جابر أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ فَإِنَّ نَفْسًا لَنْ تَمُوتَ حَتَّى تَسْتَوْفِيَ رِزْقَهَا وَإِنْ أَبْطَأَ عَنْهَا ، فَاتَّقُوا وَأَجْمَلُوا فِي الطَّلَبِ ، خُذُوا مَا حَلَّ وَدَعُوا مَا حُرِّمَ » (٢٩) .
وعن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ : قَالَتْ « أُمُّ حَبِيبَةَ » زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ : « اللَّهُمَّ أُمِّتْنِي بِزَوْجِي ، رَسُولِ اللَّهِ - ﷺ - وَبِأُمِّي : أَبِي سُفْيَانَ ، وَبِأَخِي ، مَعَاوِيَةَ » قَالَ : فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ - ﷺ - « وَسَلَّمَ : « قَدْ سَأَلْتُ اللَّهَ لَأَجَالِ مَضْرُوبَةٍ ، وَأَيَّامِ مَغْدُودَةٍ ، وَأَرْزَاقِ مَقْسُومَةٍ ، لَنْ يُعْجَلَ شَيْئًا قَبْلَ حِلِّهِ أَوْ يُؤَخَّرَ شَيْئًا عَنْ حِلِّهِ ، وَلَوْ كُنْتُ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يُعِيدَكَ مِنْ عَذَابٍ فِي النَّارِ أَوْ عَذَابٍ فِي الْقَبْرِ كَانَ خَيْرًا وَأَفْضَلَ » (٣٠) .

كُلُّ ذَلِكَ قَاطِعٌ بِأَنَّ أَعْدَادَ الْخَلَائِقِ وَأَرْزَاقَهَا مُقَدَّرٌ فِي الْأَرْضِ قَبْلَ خَلْقِهَا ، فَلَنْ تَضِيقَ الْأَرْضُ أَبَدًا بِأَحَدٍ ، وَلَنْ يَحْرِمَ اللَّهُ عَبْدًا مِنْ رِزْقِهِ . وَمَا سَعَى الْعِبَادُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا سَعَى تَحْصِيلِ وَاكْتِسَابِ مَا سَعَى خَلْقٍ وَإِيجَادِ لَأَرْزَاقِهِمْ . وَإِنَّمَا هُمْ يُؤْجِرُونَ بِالْحَسَنِ أَوْ السَّوْءِ قَدْرَ اجْتِهَادِهِمْ فِي السَّعَى وَاخْتِلَاصِهِمْ

(٢٩) سنن ابن ماجه : التجارات / الاقتصاد في طلب المعيشة / حديث رقم ٢١٤٤ ج ٢ ص ٧٢٥ .

(٣٠) مسلم : القدر / حديث رقم ٢٦٦٣ / ٣٢ ج ٤ ص ٢٠٥٠ - ٢٠٥١ .

والتزامهم بالشرع لا على مقدار ما يُحْصَلُونَ وَيَعْلَمُونَ . ولذلك جاء الحديث صريحاً :
« فاتقوا الله وأجملوا في الطلب . خذوا ما حَلَّ وَدَعُوا ما حَرَّمَ » .

فكان الأمر بالتقوى أولاً ، وبالإجمال في السعى وطلب الرزق واكتسابهم ثانياً . وقد فُسر الإجمال في الطلب بقوله بعده (خُذُوا ما حَلَّ وَدَعُوا ما حَرَّمَ) فعلى قدر إجمال العبد في طلب الرزق اتقانا وإخلاصاً والتزاماً بهدى الشرع يكون الثواب والحسنى .

إنَّ ما يحدث من مجاعات في بعض بقاع الأرض ليس مرده أن الله تعالى لم يقدر في هذه البقاع اقواتها ، بل مرده ذلك أسباب كثيرة ، أعلاها ظلم الناس بعضهم بعضاً ، فيستولى القوى على حق الضعيف ، وكذلك سوء توزيع انتشار الناس في الأرض واستعمارها وتكدسهم في بقعة دون أخرى بما أقاموه من حدود وسدود . وكذلك تقاعس كثير من الناس عن السعى وتحصيل الرزق بأسباب مشروعة متاغية مع طبائع الأرزاق المراد تحصيلها .

خامساً : في أحكام الحجاب

أحكام لباس المرأة المسلمة كما جاءت في الكتاب والسنة اتخذها المرجفون بالفتنة في الأمة من حفدة الصهيونية وربائب الصليبية هدفاً رئيساً يشنون عليه غاراتهم المقيتة إشاعة للفاحشة في الذين آمنوا ، وقد اتخذوا سبلاً شتى للتخليط والتضليل وتغريب الأمة - ولا سيما نساؤها - وتغيبهم عن هدى الإسلام الحق في باب الحجاب وغيره .

منهم من عمد إلى أنَّ ما في القرآن والسنة إنما هو عادة اجتماعية كانت عليها النساء في زمن الوحي وأنَّ تلك العادات غير ملزمة الأمة كلها الآن على اختلافها زماناً ومكاناً ومنهم من ذهب يؤول النصَّ قرآناً وسنة على النحو الذي يطابق ما هو كائن من نساء كل عصر ومحلة فحزف الكلم عن مواضعه .

ومنهم من خصَّ ما جاء في القرآن من آيات الحجاب بنساء الرسول صلى الله عليه وسلم وحدهن وأنَّ من عداهنَّ ليس بفريضة عليهنَّ وإنما هو من المباحات، ومنهم من أنكر ما جاءت به السنة أن يكون مصدرنا نستقي منه أحكام الحجاب فريضة وادعى أنها جميعاً أحاديث آحاد وأن أحاديث الآحاد لا يستشهد بها ولا يلزم الناس بما فيها فمن أخذ بما فيها فقد تطوع .

ومنهم من أنكر أن تكون في القرآن كله آية واحدة في القرآن تفرض على المرأة الحجاب ، بل أنكر أن تكون فيه آية واحدة عن الحجاب .

ومنهم من زعم أن الحجاب - كما كان في عصر الرسول ﷺ والصحابية والتابعين - منافع للشرعية الإسلامية .

يقول كبير من أبحارهم (١٣): « لو لم يكن فى الحجاب عيب إلا أنه منافٍ للحرية الإنسانية وأنه صار بالمرأة إلى حيث يستحيل عليها أن تتمتع بالحقوق التى حولتها لها الشريعة الغراء والقوانين الوضعية فى حكم القاصر لو لم يكن فى الحجاب إلا هذا العيب لكفى وحده فى مقتته [كذا] وفى أن ينفر منه كل طبع غرز فيه الميل إلى احترام الحقوق والشعور بلذة الحرية ، ولكن الضرر الأعظم للحجاب فوق جميع ما سبق هو أن يحول بين المرأة واستكمال تربيتها » (٣١) .

وإذا ما كان هذا مقال « قاسم أمين » فإن مؤلف كتاب « نحو الإسلام الحق » لا يسعه إلا أن يكون واحدًا من كتية إشاعة الفاحشة فى الذين آمنوا فبسط القول فى الحجاب بسطًا بالقًا أجمل افتراءاته ونقضها فيما يأتى :

(أ) يزعم المؤلف أن من أمثلة التزمت موضوع الحجاب والنقاب (ص / ٢٦٥) وأن الحجاب فى القرآن جاء لمنع إثارة المرأة الرجل وأن النساء فى أواسط أفريقيا والرجال عرايا يكاد لا يستر أجسادهم شئ وأن هذا العرى اعتادت عليه العين فهو مألوف ولا يثير رجلاً أو امرأة (ص / ٢٦٦) .

(ب) لا غبار على المرأة المحتشمة السلوك [كذا] أن تكشف عن وجهها وعن الأجزاء التى اعتاد الرجال عندنا رؤيتها مثل الذراع من اليد حتى المرفق ، أما تغطية المرأة جميع جسدها بساتر ليس به إلا خرماء أمام العين [يقصد النقاب] فهو غلو وتطرف وتزمت وخروج عما شرعه الله [كذا] وكذلك تغطية الرقبة أيام الحرّ تزمت لا معنى له (ص / ٢٦٧) .

(ج) العورة هى ما قبح منظره أو يثير الشهوة أو السخرية (ص / ٢٦٧) .

إذا ما كان هذا بعض افتراءات المؤلف فى هذا الباب وكان شئنا مقالته جد ظاهر ومقيت فإنى من قبل نقض افتراءاته هذه أعرض لبعض مما قاله إمامه فى الافتراء على الإسلام وفى تغييب الإسلام الحق عن الأمة الدكتور محمد شحرور يقول فى معرض بيان الشريعة فى قوله تعالى : « ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها » (النور / ٣١) :

« جسد المرأة كله زينة ، والزينة حتما ليست المكياج والحلى وما شابه ذلك إنما هى جسد المرأة كله . هذا الجسد يقسم إلى قسمين :

— قسم ظاهر بالخلق : لذا قال « ولا يدين زينتهن إلا ما ظهر منها » فهذا يعنى أن هناك بالضرورة زينة مخفية فى جسد المرأة ، فالزينة الظاهرة هى ما ظهر من جسد المرأة بالخلق أى ما أظهره الله سبحانه وتعالى فى خلقها كالرأس والبطن والظهر والرجلين واليدين . ونحن نعلم أن الله سبحانه وتعالى خلق الرجل والمرأة عراة دون ملابس .

(٣١) المرأة الجديدة لقاسم أمين ص ٩٩ (طبعة ١٩٩٣ - الهيئة المصرية العامة للكتاب) .

- قسم غير ظاهر بالخلق : أى أخفاه الله فى بنية المرأة وتصميمها هذا القسم المخفى هو الجيوب وهى ما بين الثديين وتحت الثديين وتحت الإبطين والفرج والإليتين هذه كلها جيوب ، فهذه الجيوب يجب على المرأة المؤمنة أن تغطيها^(٣٢) .

ومعنى هذا أن جسد المرأة كله ليس بعورة يجب تغطيتها إلا ما بين الثديين وتحت الثديين وتحت الإبطين والفرج والإليتين . وكل ما عدا ذلك يجوز أن تكشفه أمام جميع الخلائق فى كل زمان ومكان . أما العورة من جسد المرأة وهى على التحديد عنده : ما بين الثديين وتحت الثديين وتحت الإبطين والفرج والإليتين فهذه لا تكشف إلا لمن حددهم القرآن وهم الزوج والأب ووالد الزوج والابن وابن الزوج والأخ وابن الأخ وابن الأخت . فهؤلاء يجوز للمرأة - عند الدكتور شحرور - أن تظهر أمامهم عارية تمامًا كما ولدتها أمها .

يقول : « قد يقول البعض هذا يعنى أن المرأة المؤمنة يحق لها أن تظهر عارية تمامًا أمام هؤلاء المذكورين أعلاه والمذكورين فى نص الآية [يقصد الآية ٣١ من سورة النور] أقول : نعم يجوز إن حصل ذلك عرضًا فإذا تخرجوا من ذلك فهو من باب العيب والحياء « العرف » وليس من باب الحرام والحلال لأنه شملهم مع الزوج ، أى إذا شاهد والد ابنته وهى عارية فلا يقول لها هذا حرام ، ولكنه يقول لها هذا عيب ، ووضع هؤلاء المحارم مع الزوج لأنها غالبًا تعيش معهم فعلى المرأة المؤمنة أن لا تخرج من هؤلاء »^(٣٣) .

ثم يقول ما هو أدهى وأعظم بلاء عند تفسيره قول الله تعالى : ﴿ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لَهُنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [النور / ٦٠] فيفسر القواعد باللاتى اقعدن بسبب مرض ما وليس اللاتى صرن عجائز . لا يشتتهن فجعل شرعهن فى اللباس جواز أن يخلعن جميع ملابسهن الداخلية والخارجية فيكن عرايا تمامًا بشرط ألا يكون ذلك العرى بقصد إظهار الزينة المخفية للآخرين أى الجيوب فقط التى حددها الدكتور شحرور بأنها ما بين الثديين وما تحتها وما تحت الإبطين والفرج والأليتين . فهذه الجيوب يجوز للقواعد من النساء كشفها لكل الناس فى أى زمان ومكان كأن تتعري تمامًا من أجل حمام شمس فى الرءاء أو تغسيل جسدهن أو مساجات^(٣٤) وهكذا لا يبقى لهن عورة ولا يبقى من جسدهن شئ يجب عليهن ستره حتى الفرج والأليتين .

والدكتور شحرور يدعو الأمة إلى أن تقوم إلى أداء فريضة نقد ما ورثناه من شريعة علمها النبي ﷺ

(٣٢) الدكتور شحرور : الكتاب والقرآن ص ٦٠٦ - ٦٠٧ (مرجع سابق) .

(٣٣) الدكتور / شحرور : الكتاب والقرآن ص ٦٠٧ (مرجع سابق) .

(٣٤) السابق ص ٦١٥ - ٦١٦ .

يقول: «إننا نقول: هذا لأنه أن الأوان الكى-تسلح بالفكر النقدى ونعيد النظر بأقوال الفقهاء كلهم حول المرأة»^(٣٥) هذا بعض ما قاله الدكتور محمد شحرور السورى وهو فى هذا شيخ وإمام المؤلف المصرى الذى نتج بصيد نقض افتراءاته وسناده ولعلنا نفرد كتابا لنقد ونقض ودحض أضاليل الدكتور محمد شحرور السورى . ونعود إلى افتراءات المؤلف المصرى :

• نحن لا ننكر أن الحجاب والنقاب كما جاء به القرآن والسنة من (التزمت) بمعناه اللغوى الصحيح الذى عرفه أجدادنا العرب الذى هو الوقار والسكينة ، وليس بمعناه العامى الجهول المأرج على ألسنة الدهماء . إن الحجاب والنقاب لآية بينة على تخلق المرأة المسلمة بالسكينة والوقار فالتساء منذ البعثة وحتى صندر الرابع عشر-من الهجرة كن مستمسكات بالحجاب والنقاب ، ولا يعرف التاريخ الصحيح صحابية أو تابعية من الخرائز لم تك مستمسكة بالحجاب ثم جاءت « صفية زغلول » زوجة « سعد زغلول » الزعيم الماسونى المشهور^(٣٦) وهذى شعراوى ودرية شفيق وسيزا نبراوى وكثيرات جاهدن فى إشاعة السفور وتبرج البغايا فى المجتمع المصرى فأصحى المعروف الإسلامى منكرا تشن عليه وسائل الإعلام المسموعة والمنظورة والمقروءة هجوماً سافرا فاجزا لا تشن معشاره على الفساد المستشرى فى السياسة والاقتصاد والتعليم وكل مناحى الحياة العامة والخاصة ولا تشن معشار معشاره على ما تصنعه الصهيونية والصليبية من استخرا ب وإذلال وسحق للمسلمين فى ربوع الأرض المسلمة .

إن الحق الذى لن يزهد أبداً والذى أجمع أهل العلم عليه أن الإسلام فرض غطاء جسد المرأة بغطاء واسع كثيف لا يصف ولا يشف إذا ما تعرضت المرأة لرؤية أجنبى عنها أو غير ذى محرم . أنا غطاء الوجه والكفين فقد كان فيه خلاف فى درجة الحكم بتغطيته أهو فريضة كمثل بقية غطاء الجسد أم هو دون الفريضة ؟ هذا هو مناط الخلاف ، ولم يصدر عن عاقل البتة أن غطاء الوجه والكفين غلو وتطرف فضلا عن أن يقال إنه خروج عما شرعه الله كما يفترى المؤلف على الله تعالى .

أما ما يذهب إليه المؤلف الملهم من أن العورة هى ما قبح منظره أو أثار شهوة أو سخرية وهذا ما يجب ستره وإن ما عداه ليس بعورة يجوز كشفه فإنما هو افتراء على شريعة الله .

إن العورة مصطلح شرعى فالرسول ﷺ يقول فى شأن عورة الرجل التى لا يجوز كشفها والنظر إليها « فلا ينظرن إلى عورته فإنما أسفل من سترته إلى ركبته من عورته »^(٣٧) فإذا ما كان هذا حال عورة الرجل فكيف بعورة المرأة ؟

(٣٥) السابق ص ٨٠ . وقارن هذا بما قاله الدكتور نصر أبو زيد فى كتاب (الإمام الشافعى وتأسيس الأيديولوجية الوضعية ص ١١٠) فهو مطابق له .

(٣٦) الماسونية فى مصر للدكتور على شلش ص ٦٠ - ٦١ (ط / ١٩٩٣ - الهيئة المصرية العامة للكتاب) .

(٣٧) مسند أحمد ج ٢ ص ١٨٧ .

وما زعمه المؤلف أركاناً لتحديد العورة من أنها ما قبح منظره وأثار شهوة أو سخرية فإنه يجعل بذلك الشيء الواحد من المرأة عورة بالنسبة لشخص وغيره عورة بالنسبة لآخر وإن اتفقا في أنهما اجنبيان عنها أو في درجة قرابتهما . وهذا افتراء عظيم إن بعض أجزاء المرأة قد لا يكون قبيحاً عند واحد من الناس وهو عند آخر قبيح ، وقد يثير هذا الجزء شهوة أو سخرية عند واحد ولا يثيرها عن آخر . فيكون عورة عند هذا وغير عورة عند ذاك .

وهل يطبق المؤلف مفهوم هذا على أهل بيته ، فيأذن لمن لا يستقبح أى شيء منهم أو يسخر منه أن يطلع على ما يشاء منهم ؟

وما قاله المؤلف المصرى فى شأن تعريف العورة إنما هو صدى نعيق المؤلف السورى محمد شحرور على الرغم من ادعائه أن ما فى الكتاب من اجتهاده والهاماته وما أوحى إليه ، فالدكتور شحرور السورى يكفى بالبيان اللغوى للعورة وهو ما يستحى المرء من إظهاره « فالعورة ليس لها علاقة بالحلال والحرام لا من قريب ولا من بعيد » (٢٨) فالرجل إذا استحى من الصلع فهذا عورة والمرأة إذا لم تستحى أن يرى أحد شيء من جسدها كالظهر والبطن والفخذين الخ فليس ذلك بعورة ذلك أنه كما يقول الدكتور شحرور « العورة جاءت من الحياء وهو عدم رغبة الإنسان فى إظهار شيء ما فى جسده أو سلوكه وهذا الحياء نسبي وغير مطلق ويتبع الأعراف ، فالعورة متغيرة حسب الزمان والمكان » (٢٩) .

وما زعمه المؤلف من أن كشف الأجساد إذا ما صار عادة كما فى جنوب أفريقيا لم يكن عورة [ص / ٢٦٦] إنما هو تخطيط وافتراء ، لان معنى هذا أنه إذا اعتاد الناس عندنا رؤية النساء عرايا كما هو الحال فى نوادى العراة وبعض القرى السياحية وبعض الشواطئ عندنا أصبح هذا العرى التام مشروعاً لا يليق بأحد أن يأمر بستره . فماذا يبقى من الإسلام فىنا وماذا يبقى منا للإسلام ؟

إنَّ الشَّرعَ الإسلامى فى هذا لا يتبع أهواء الناس وعاداتهم وتقاليدهم ﴿ وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ ﴾ [المؤمنون / ٧١] .

سادساً : فى ختان البنات

يحكم المؤلف على « ختان البنات » بأنه من الجهل والثقائيد المردولة (ص ١٦٥) بل جعله مما أمر به الشيطان ، كما حكاه القرآن عن إبليس متوعداً :

﴿ وَلَا ضِلَّكُمْ وَلَا تَنْتَهُنَّمْ وَلَا تَمْنُنَّ لَهُمْ وَلَا تُمْرَّنَّهُمْ فَلْيَبْشَكُنَّ آدَانَ الْأَنْعَامِ وَلَا تَمْرُنَّهُمْ فَلْيَفْتَنَنَّ خَلْقَ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّخِذْ

(٢٨) الدكتور محمد شحرور : الكتاب والقرآن ص ٦١١ (مرجع سابق) .

(٢٩) السابق ص ٦١٢ .

الشَّيْطَانُ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩ / ٤﴾ .

هذا الذى حكم عليه المؤلف بأنه جهلٌ وتَقَالِيدُ مَرْزُورَةٍ وَأَنَّهُ مَا أَمَرَ الشَّيْطَانُ كَانَ أَوْلَى بِهِ أَنْ يَخُكِّمَ به على ختان الذكور أيضًا لأنَّ تغيير خلق الله - على فهم المؤلف الملهم - أشدُّ ظهورًا فى ختان الذكور منه فى ختان البنات .

وختانُ البنات الذى قال فيه المؤلف ما قال إنما هو من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم للأمة : « عن أسامة الهذلى أن النبى ﷺ قال : الختان سنة للرجال مكربة للنساء » (٤٠) .

فكيف تكون المكربة جهلا وتقليدًا مرزولًا وما أمر به الشيطان ؟ « وعن أمّ علقمة أن بنات أخى عائشة تُحْتَنُّ ، قيل لعائشة : أَلَا تَدْعُو لَهُنَّ مِنْ يُلْهِيَهُنَّ ؟ قالت : بلى ، فأرسلت إلى عدى فأتاهن فمرت عائشة فى البيت فرأته يتغنّى ويحرك رأسه طربا - وكان ذا شعر كثير - فقالت : أَفَّ شَيْطَانٌ ، أخرجوه ، أخرجوه » (٤١) .

فهل كل ذلك من الجهالة والتقاليد المرزولة وما يأمر به الشيطان ١٢

لو أنَّ المؤلف دعا فى هذا الأمر إلى الرجوع إلى أهل العلم بالطب من النساء لتقضى ما يصلح لكل حالة من حالات الفتيات ، لكان هو الأولى والأليق نزولًا على ما ينصح به أهل الذكر فى كل حالة . إنَّ المؤلف ليتغافل عن السنة وهو غير عالم بما هو صحيح منها وما هو ضعيف ، ومنطق العلم يفرض عليه أن يرجع فى هذا إلى أهل العلم ، لا أن يقبل على ما يتناغى مع هواه متسترًا بستر الموضوعية والعقلانية .

وعلى الرغم من أن ختان الإناث لا يمثل ركنا من أركان الإسلام الرئيسية وأن الأمر فيه متروك لحالة كل فتاة ووفقًا لما تقرر بشأنها الطيبة المسلمة ، على الرغم من ذلك فقد لقي هذا الأمر مزيدًا من الأهمية لدى كثير من المرجفين فى الأمة بالفتنة ، وجندت وسائل الإعلام المصرية مسموعة ومقروعة كل ما لديها لشن هجوم على الفقهاء والعلماء ومنهم من انتهزها فرصة لإفساد ذات البين بين العلماء وتشويه مقاماتهم ورسالتهم .

وهذه واحدة من تلك الوسائل : جريدة « الأهالى » فى عددها الصادر يوم ٢٩ / ٣ / ١٩٩٥ - الصفحة العاشرة ، تنشر مقالًا عنوانه « ختان الإناث جريمة تستر بعباءة الدين » .

يقول المقال : « يلتقى لأول مرة فى مصر مجموعة عمل من المنظمات غير الحكومية بالأشتراك مع جهة حكومية وذلك من أجل وضع استراتيجية وطنية لاستئصال عادة ختان الإناث فى مصر ، وتلاقي تلك المجموعات التى تناهض هذه العادة الرذيلة صعوبات كبيرة حيث تقف فى مواجهتها أفكار وعادات

(٤٠) مسند أحمد ج ٥ / ٧٥ .

(٤١) الأدب المفرد للبخارى - باب اللهو فى الختان ص ٣٦٢ .

راسخة متخلفة قويت واستقرت ورسخت بارتدائها عباءة الدين » .

ثم يقول « ولأن الدين فى بلادنا يستخدم أحياناً فى الصراعات الخاصة [كذا] ولأن البقاء للأقوى أو للأعنف ، فقد أعلن فضيلة الشيخ « جاد الحق » شيخ الأزهر فى مواجهة رأى « المفتى » أن الحثان من شعائر الإسلام وأن تركه يوجب القتال .

وتجنباً للقتال وربما الاغتيال (كذا) أسرع وزير الصحة المصرى وأعلن أنه لن يصدر حالياً قانون لمنع الحثان »

ثم يقول « ترى أميرة بهى الدين المحامية « أن حثان البنات هو استئصال جزء من جسدهن بصرف النظر عن وظيفته ولا يوجد أى مبرر طبي واقعى لاستئصاله ، ومن ثم وبصرف النظر عن من يقوم به وكيفية إحداثه هو جريمة يعاقب عليها القانون فى حد ذاتها سواء تمت على يد متخصصين بل فى الحالة الأخيرة تزيد المسؤولية القانونية لتضم أفعالاً أخرى يعاقب عليها القانون وهى « هتك عرض فتاة بالقوة » وترى أيضاً أنه يجب اعتبار حثان الفتيات أحد الأفعال التى يعاقب عليها بالمادة (٢٤٠ عقوبات) والتى تنص على العقاب بالسجن من ثلاث إلى خمس سنوات لكل من أحدث بغيره جرحاً أو ضرباً نشأ عنه قطع أو انفصال عضو فقد منفعته أو نشأ عنه كف البصر أو فقد العين أو نشأت عنه عاهة مستديمة يستحيل برؤها » ا هـ .

ذلك بعض ما قالته جريدة (الأهالى) الناطقة بلسان « الشيوعية » فى مصر .
وعلى الرغم مما فى المقال من همز ولز وإثارة فتنة بين الإمام الأكبر والمفتى فإننا نكتفى هنا بأن ننقل نص مواد من قانون العقوبات المصرى :

« مادة ٢٧٣ - لا يجوز محاكمة الزانية إلا بناء على دعوى زوجها [كذا]^(٤٢) إلا أنه إذا زنى الزوج فى المسكن المقيم فيه مع زوجته كالمبين فى المادة ٢٧٧ لا تسمع دعواه عليها » .

« مادة ٢٧٤ - المرأة المتزوجة التى ثبت زناها يحكم عليها بالحبس مدة لا تزيد على سنتين لكن لزوجها أن يوقف تنفيذ هذا الحكم برضائه معاشرتها له كما كانت » .

« مادة ٢٧٥ - ويعاقب أيضاً الزانى بتلك المرأة بنفس العقوبة » .

« مادة ٢٧٧ - كل زوج زنى فى منزل الزوجية وثبت عليه هذا الأمر بدعوى الزوجة يجازى

(٤٢) يؤخذ من منطوق هذه المادة أن هذا الحكم خاص بالزوجة التى فى عصمة زوجها أى أن هذا لا ينطبق على الفتاة فوق الثامنة عشرة ولا على المرأة المطلقة أو الأرملة كما أن الذى له حق الدعوى هو الزوج وليس للأب أو الأخ أو الابن هذا الحق .

وهكذا يشرع قانون العقوبات لكل فتاة فوق الثامنة عشرة ولكل مطلقة أو أرملة أن تزنى بمن تشاء ومتى تشاء ولن يجزئ أحد على منعها مادامت تتخذ هذا هواية وليس احترافاً تجارياً وإلا فرضت عليها ضرائب الأعمال التجارية وضرائب المبيعات الخ

بالحبس مدة لا تزيد على ستة أشهر » .

هذه نصوص من قانون العقوبات فى « مصر » التى ينص دستورها على أنها دولة مسلمة ، وأن مبادئ الشريعة الإسلامية المصدر الرئيس للتشريع .

فماذا صنعت جريدة « الأهالى » فى قانون « الزنا » المصرى ١١٢ وماذا صنعت تلك المحامية التى تريد أن تجعل عقوبة ختان الأنثى أقصى من عقوبة الزنا ؟!

ولقد صدق رسول الله ﷺ إذ يقول « ليكون من أمتى أقوام يستحلون الحر والحرير والخمر والمعازف » « والحر » بكسر الحاء المهملة غير المعجمة هو الفرج أى يستحلون الزنا .

ألا يرى كل « منصف » أن غير قليل من واقع حركة الحياة فى بلدنا (مصر) يشرح هذا الحديث النبوى ويصدقه وكذلك بعض مواد قانون العقوبات المصرى . ثم لا تجد وسائل الإعلام إلا قضية « تعدد الزوجات » و « ختان الإناث » لتشغل به الأمة عما هو أهم لها فى دنياها ودينها .

يفعلون ذلك وعلى حدودنا الشرقية « الصهيونية » تبين بلبيل لسحق هذه الأمة كلها ، ثم ينادى فينا أن تلك الصهيونية الجاسمة على أرضنا المسلمة فى « فلسطين » هى الصديق والحليف والشريك فى رحلة السلام العالمى والنظام العالمى الجديد . حتى غدا الجهاد فى سبيل الله فى أرض فلسطين لتحريرها يوصف فى وسائل إعلامنا المسموعة والمقروءة بأنه عمليات إرهابية وتخريبية ويوصف من يموت فى سبيل ذلك بأنهم قتلى ، ولا يوصفون بأنهم شهداء . غدا هذا أمرًا معتادًا وصار معروفًا غير منكر فى قلوب عامة المسلمين يجرى على ألسنتهم دونما أدنى شعور بالإثم أو الحزى .

هكذا تؤدى وسائل الإعلام والثقافة فى أيدي العلمانيين والمرجفين فى الأمة مهمة تغييب الإسلام الحق من قلوب المسلمين ، ومهمة تحويل ما هو معروف إسلاميًا إلى منكر ينهى عنه باليد واللسان والقلب ، وتحويل ما هو منكر إسلاميًا إلى معروف يدعى إليه ويؤمر به ويمجد القائمون به أحياءً وأمواتًا . إن حصون المسلمين مهددة من داخلها ، مهددة بما يمارسه العلمانيون والماسونيون وحلفاء الصهيونية وبطانة الصليبية من جهود متواصلة لتخذيل الأمة وتفويض ما شيده الأجداد عبر أربعة عشر قرنًا من الإسلام .

إن رسالة علمائنا وشبابنا المسلمين لمجاهدة الماسونيين والعلمانيين وأخدان الصهيونية وحلفاء الصليبية لرسالة عظيمة : مجاهدة فى سبيل الله بكل ما شرعه الله تعالى وبكل ما استحدثه العصر واقتضاه كيما تظل بلادنا مسلمة قلبًا وقلابًا منهجًا وحركة .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَنصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ • وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ وَأَصْلٌ أَعْمَالُهُمْ • ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَأَخْبَطُوا أَعْمَالَهُمْ ﴾ (محمد / ٧ - ٩) .

سابعًا : عقوبة الزنا

يذهب المؤلف (ص ١٥٨) إلى أن عقوبة الزنا هي الجلد ، دون أن يشير إلى أن ذلك لغير المحصن ، ولعله لما لم يجد في القرآن الكريم آية تنص على رجم الزاني المحصن لم يذكره لاعتماده التغافل عن السنة الصحيحة على الرغم من زعمه خداعا أنه يكتفى بها (ص / ٧) .

فإن الرجم ثابت بصحيح السنة ، وقد أوقعه النبي ﷺ على من زنى من المحصنين ، وفعلت الأمة ذلك من بعده ، وما كان النبي ﷺ ليزهق روحا بغير حق ، فهل رجمه ماعزًا والغامدية وغيرهما مخالف للقرآن ؟

ولو أن المؤلف قرأ القرآن مرة واحدة ، وليس دراسة متعمقة جملة مرات كما نزع ، لوجد أن في القرآن الدلالة على ما صرحت به السنة من أن حد الزاني غير المحصن جلده مائة جلدة ، وأن حد المحصن الرجم .

يقول تعالى :

﴿ وَاللّٰتِي يَأْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهِدُوْنَ عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَاِنْ شَهِدُوْا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتّٰى يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ اَوْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لَهُنَّ سَبِيْلًا * وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَاَذُوهُمَا فَاِنْ تَابَا تَابَا وَاصْلَحَا فَاَغْرِضُوْا عَنْهُمَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيْمًا ﴾ (النساء / ١٥ - ١٦) .

وجاءت السنة الصحيحة تفسر قوله (أو يجعل الله لهن سبيلا) .

روى الإمام مسلم وغيره عن عبادة بن الصامت قال :

كان رسول الله ﷺ إذا أنزل عليه كُتِبَ لذلك ، وتَرَبَّدَ له وَجْهُهُ ، قال : فَأُنْزِلَ عليه ذَاتَ يَوْمٍ ، فَلَقِيَ كَذَلِكَ ، فَلَمَّا سُرِّيَ عَنْهُ قَالَ : خُذُوا عَنِّي ، فَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا : الثَّيْبُ بِالثَّيْبِ ، وَالْبِكْرُ بِالْبِكْرِ . الثَّيْبُ جُلْدُ مِائَةٍ ثُمَّ رَجُمَ بِالْحِجَارَةِ ، وَالْبِكْرُ جُلْدُ مِائَةٍ ثُمَّ نَفَى سَنَةً (٤٣) .

فبين لنا ﷺ أن السبيل المذكور في الآية هو بيان الحد للمحصن وغيره ، ولا يتوقف عاقل البتة في أن تفسير السنة للكتاب لا يتأتى لأحد أن يردّه متى ثبت صدوره منه ﷺ ولذلك اتفق أهل العلم على

(٤٣) صحيح مسلم : الحدود - حد الزنى ، حديث رقم ١٣ ، (١٦٩٠) ج ٣ ص ١٣١٦ - ١٣١٧ سنن أبى داود : الحدود - باب فى الرجم ، سنن ابن ماجه - الحدود / حد الزنا حديث رقم (٢٥٥٠) ج ٢ ص ٨٥٢ - ٨٥٣ ، مسند أحمد ج ٣ / ص ٤٧٦ ، ج ٥ ص ٣١٢ .

الأخذ بما جاء فى السنة من تفسيره ﷺ قوله تعالى : ﴿ أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ (٤٤) .

وفى صحيح « البخارى » وغيره عن عبد الله بن مسعود قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
« لَا يَجِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَّا يَأْخُذَ ثَلَاثٌ : النَّفْسُ
بِالنَّفْسِ ، وَالثَّيْبُ الزَّانِي ، وَالْمَارِقُ مِنَ الدِّينِ الثَّارِكُ الْجَمَاعَةُ » (٤٥) .

وروى « البخارى » عن ابن عباس رضى الله عنهما قَالَ : قَالَ عُمَرُ : لَقَدْ خَشِيتُ أَنْ يُطَوَّلَ
بِالنَّاسِ زَمَانٌ حَتَّى يَقُولَ قَائِلٌ لَا نَجِدُ الرَّجْمَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَيُضَلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ ، أَلَا ، وَإِنْ
الرَّجْمُ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى وَقَدْ أُحْصِنَ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ ، أَوْ كَانَ الْحَمْلُ أَوْ الْاِغْتِرَافُ . قَالَ سَفِيَانُ : كَذَا
حَفِظْتُ ، أَلَا ، وَقَدْ رَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ (٤٦) .

وفى رواية للبخارى أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ فِي خُطْبَةٍ لَهُ : « إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ
وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الْكِتَابَ فَكَانَ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ آيَةُ الرَّجْمِ فَفَرَّانَاهَا وَعَقَلْنَاهَا وَوَعَيْتَاهَا ، رَجِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجَمْنَا بَعْدَهُ فَأَخْشَى أَنْ طَالَ بِالنَّاسِ زَمَانٌ أَنْ يَقُولَ قَائِلٌ : وَاللَّهِ مَا نَجِدُ آيَةَ الرَّجْمِ فِي كِتَابِ
اللَّهِ فَيُضِلُّوا بِتَرْكِ فَرِيضَةِ أَنْزَلَهَا اللَّهُ . وَالرَّجْمُ فِي كِتَابِ اللَّهِ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى إِذَا أُحْصِنَ مِنَ الرِّجَالِ
وَالنِّسَاءِ إِذَا قَامَتِ الْبَيِّنَةُ أَوْ كَانَ الْحَبْلُ أَوْ الْاِغْتِرَافُ » (٤٧) .

فالرَّسُولُ ﷺ رَجِمَ وَرَجِمَ بَعْدَهُ الصَّحَابَةُ ، بَلْ كَانَ الرَّجْمُ مَقْضِيًّا بِهِ فِي التَّوْرَةِ ، وَبِهِ قَضَى رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى يَهُودِيَيْنِ :

عن ابن عمر رضى الله عنهما ، قَالَ : أَتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَهُودِيَّ وَيَهُودِيَّةً قَدْ
أُحْدِثَا جَمِيعًا (٤٨) فَقَالَ لَهُمَا : مَا تَجِدُونَ فِي كِتَابِكُمَا قَالُوا : إِنَّ أَحْبَارَنَا أُحْدِثُوا تَحْمِيمَ الْوَجْهِ وَالتَّجْبِيَةَ (٤٩)
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ : اذْعُفْهُمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ بِالتَّوْرَةِ ، فَأَتَيْنِي بِهَا ، فَوَضَعَ أَحَدُهُمْ يَدَهُ عَلَى آيَةِ الرَّجْمِ ،
وَجَعَلَ يَقْرَأُ مَا قَبْلُهَا وَمَا بَعْدَهَا ، فَقَالَ لَهُ ابْنُ سَلَامٍ : ارْفَعْ يَدَكَ ، فَإِذَا آيَةُ الرَّجْمِ تَحْتَ يَدِهِ ، فَأَمَرَ بِهِمَا

(٤٤) راجع : أحكام القرآن للشافعى / جمع البيهقى ج ١ ص ٣٠٣ - ٣٠٤ ، وأحكام القرآن لابن العربى ج ١ /
٣٥٤ ، وأحكام القرآن للجصاص ٣ / ٤١ ، المغنى لابن قدامة ج ١٠ / ١٢٠ ، مجموع فتاوى ابن تيمية ج ١٥ ص
٢٩٥ - ٢٩٦ .

(٤٥) صحيح البخارى : الديات / قوله تعالى إن النفس بالنفس .

(٤٦) صحيح البخارى : المحارير / الاعتراف بالزنا .

(٤٧) السابق / المحارير / رجم الحبلى من الزنا إذا أحصنت ، ومسلم / الحدود حديث رقم ١٥ (١٦٩١) .

(٤٨) أى زانيها معا .

(٤٩) تحميم الوجه تسويده بالحجم أى الفحم ، والتجبية الإركاب منكوسا بأن يجعل الوجه إلى خلف الدابة .

رسول الله ﷺ فرجما (٥٠).

فالقول بأن حد الزنى الجلد على إطلاقه دون بيان أنه حد الزانى غير المحصن إنما هو قول جاهل أو مفسد ، والقول بأن الرجم لم يذكر فى القرآن إنما هو قول الخوارج وبعض المعتزلة (٥١) .

فاكتفاء المؤلف بذكر الجلد حدًا للزنى دال على أنه غير قاتل بالرجم حدًا للزانى المحصن وهو فى هذا مقلد لآخرين من الزاعمين أنهم يقرأون القرآن قراءة معاصرة ، من هؤلاء الدكتور محمد شحرور ، إذ يقول : « إن رجم الزانى المحصن الآن [كذا] ليس من الإسلام وتعتقد أن النبى ﷺ رجم الزانى المحصن قبل نزول سورة النور لا بعدها » (٥٢) وهو اعتقاد - وليس ظنًا - غير قائم على دليل موضوعى على الرغم من التشدق - تزيفًا وتضليلًا - بدعوى المنهجية والبحث العلمى الموضوعى الأمين .

وتلك شنشنة المرجفين فى الأمة بما يزيف وعيها ويغيب عقلها المسلم .

* * *

(٥٠) البخارى : كتاب المجازين / الرجم فى البلاط ، مسلم : كتاب الحدود / رجم اليهود أهل الذمة فى الزنى ، حديث رقم ٢٦ / ١٦٩٩ - ٢٨ / ١٧٠١ .

(٥١) فتح البارى لابن حجر ج ١٢ ص ٩٨ .

(٥٢) الكتاب والقرآن معاصرة للدكتور محمد شحرور ص ٤٧٦ (ط ١ مصر سنة ١٩٩٢ م) ، سينا للنشر .

الفصل الرابع

نقض افتراءاته في أحكام الربا

يوقن المرجفون بالفتنة في الأمة الساعون في الأرض فسادًا المجاهدون في سبيل الشيطان لتغيب الإسلام الحق من قلوبنا وحياتنا أن إشاعة الفتنة والضلال في بعض وجوه الحياة أسرع تأثيرًا وأنكى منها في بعض وجوه أخرى ، وأن شئون المرأة وشئون الحياة الاقتصادية هما من أشد الأشياء تأثيرًا في حياة الناس ، ولذلك يجاهدون لإفساد حياة المرأة المسلمة وإلقائها تحت أقدام الشيطان ، ويجاهدون لإفساد حياتنا الاقتصادية وسحقها ومحققها . وهم يعلمون يقينًا لا يخالجه شك أن أعضل الأدوية فتكا في الحياة الاقتصادية هو « الربا » فإن عقباه إلى محق وسحق .

ومن هنا حرص المفسدون في الأرض على الخديعة : على إعلان أنهم موقنون بأن « الربا » حرام حرام حرام . ولكنهم يتوقعون في مفهوم « الربا » يجادلون بغير علم ولا هدى ، ويرفضون كل يقين جاء به القرآن والسنة ليقوا الأمر في منطقة الاجتهاد واختلاف الرأي .

ينادون بأن الشريعة لم تحرم إلا نوعًا واحدًا هو ربا الجاهلية المحصور في أن يعترض الإنسان لضرورة ، فلا يستطيع السداد ، فيزداد في الأجل نظير الزيادة في الفائدة ، وما عدا هذا ، فليس بالربا المحرم عندهم . والمؤلف اللهم يضرب في هذا السبيل ، ويغذ السير فيه ، وله في هذا الباب افتراءات بالغة هي تكرير وصدى ما كان يهذى به أساتذته المرجفون من قبله بالفتنة ، بسط القول بسطًا اقتضى أن أجمله لننقضه ، وندحضه ، ولطوله أردف كل قول منه بنقضه :

[١] يزعم أن الربا في الجاهلية محصور في صورة واحدة هي التي أشرت إليها من قبل ، ويزعم أن الله حرمها لما فيها من استغلال وظلم (ص ٢٠٦) .

✽ هذا الذي قاله ادعاء كاذب واجترأ وافتراء جرؤه إليه - كسابقه - جهله البالغ بالحياة الاجتماعية والاقتصادية والأخلاقية في عصر ما قبل الإسلام .

القرين قبل الإسلام كان ذا مروءة ونجدة لا يستغل حاجة معوز ولا يستثمر مصيبة غيره ، فهم أهل البذل والعطاء ، وذلك الغالب عليهم . وما كان من ربا فيهم لم يكن مع معوز مضطر بل مع مقترض لغير ضرورة ملحة . كان منهم من يقترض لتجارة يتمنيها أو لينفق على شهوته وملذاته ، فكان صاحب المال يفرض عليه زيادة كبيرة أو صغيرة ، وقد يكون تحديدها عند عقد المقارضة أو تجديد أجل الوفاء بزيده أجالا فيزيده فائدة . ذلك مما كان فيهم .

كان العباس بن عبد المطلب قبل إسلامه من كبار المراءين في مكة . وهو الجواد الكريم ذو المروءة والنجدة ورثها كابراً عن كابر ، فهل كان العباس في مراءياته يستثمر حاجات المعوزين الملحة وهو ابن الأكرمين وابن مطعم الطير والوحش ١٩

العباس كان مراءياً مع الذين يقترضون للتجارة أو بغير ضرورة ملحة بل لشهوة أو نزوة ، وما حرمه الإسلام غير محصور فيما ذكره المؤلف وقرانه المرجفون بالضلالة في الأمة .

[٢] يقول المؤلف (ص ٢٠٧) : « اليوم كثر إطلاق كلمة (الربا) على معاملات مالية عديدة ، وبالتالي يحكم عليها بأنها محرمة شرعاً دون أن يعرف الناس على وجه التحديد ما هي حقيقة الربا » ا هـ .

❖ هذا الذي يقوله المؤلف فيه عموم وإطلاق لا يليق ، فالزعم بأن الناس لا يعرفون حقيقة الربا إنما هو تضليل .

أتى أناس يقصد المؤلف ؟ أهم الذين نيط بهم بيان شرع الله تعالى في تلك المعاملات المالية وهم علماء الأمة أم الذين يقصدهم عامة الأمة ودهماؤها ؟

إن يكن قاصداً علماء الأمة - وهو ليس منهم يقينا - فإنهم يعرفون معرفة محققة محررة ضابطة حقيقة الربا الذي حرمه الله تعالى في كتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ، ولا تكاد تجد صورة من صور المعاملات المالية إلا ويعرف العلماء مكانها من الحل والحرقه معرفة جلية مقرونة بالدليل الصحيح .

وإن يكن مراده العامة والدهماء فإن جهلهم غير مؤثر ، وهم مطالبون بالرجوع في شئون دينهم إلى ورثة النبي صلى الله عليه وسلم ، علماء الأمة المحققين ، وليس إلى المؤلف وأمثاله الجاهلين بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم .

[٣] يرتب المؤلف على زعمه أن الناس لا يعرفون حقيقة « الربا » أن يقوم هو - لاعتقاده أنه من أهل العلم - ببيان تلك الحقيقة التي جهلها العلماء من قبله يقول (ص ٢٠٧) .

« الربا في اللغة هو النمو أو الزيادة ، فهل استثمار المال بقصد زيادته حرام؟ الحقيقة أن هناك استثماراً حلالاً وآخر حراماً ، فأيهما الحرام ؟ للإجابة يلزمنا دراسة هذا الموضوع الهام باستخدام العقل والمنطق مع الالتزام بنصوص القرآن الكريم .

يقول الله في محكم آياته « وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ » (١٥٧ / ٧) وهذا حكم حكيم شامل . وبهذا يكون استثمار المال فيما يعود بالخير على المجتمع حلالاً طيباً ، ويكون ربا حراماً (كذا) إذا استثمر فيما يعود بالضرر على الناس ، وهذا هو الفيصل بين الحلال والحرام » ا هـ .

❖ اعتمد المؤلف على الدلالة اللغوية لكلمة (ربا) صارفاً النظر عن الدلالة الاصطلاحية الشرعية

لها ، ومعتمداً على العقل والمنطق وحدهما فى فهم نصوص القرآن الكريم معرضاً عن السنة الصحيحة ، وهو الذى زعم زوراً وبهتاناً وخداعاً (ص ٧) أنه يرى فى السنة ما يغنيه ويكفيه ، فأين هو منها هنا وفى أغلب ما خرف به فى كتابه ١٩

والمؤلف بعقله الملهم انتهى إلى أن كل استثمار ضار بالمجتمع إنما هو ربا حرام وما يعود بالخير عليه هو حلال طيب ، وبهذا يضع المعيار الذى يغنيه عن السنة فى تحرير ما هو حلال ، وما هو حرام فى الاستثمارات المالية .

هذا الذى افتراه غير منضبط بضابط ، لأن وصف الضرر والنافع بالمجتمع تختلف حقيقته بين الشرع والعرف المعاصر . كثير مما يراه الشرع نافعا هو عند الحكام والدمماء ضار ، وغير قليل مما يراه الشرع ضاراً مدمراً هو عند الحكام والفوغاء نعمة وفتح وخير .

ماذا يرى المجتمع المعاصر حكماً ومحكومين مثقفين وأميين فى استثمار المال فيما يعرف بالقرى السياحية وتسويق الآثار وعرضها فى المتاحف وإقامة « الاستديوهات » الفنية والقرى الفرعونية وتأسيس شركات الانتاج السينمائى وغيره وتشيد الملاهى وصالات القمار والبارات وغير ذلك ؟ الا يرى أولئك أن فى هذا نفقا عظيماً لاقتصاد البلاد وأن هذا من الأعمال الصالحات التى يكرم أصحابها ويقدمون على أهل العلم بالكتاب والسنة ؟

أليس ذلك مناقضاً تماماً لحكم شرع الله فى هذا . لا يختلف عاقلان على أن استثمار المال فى مثل هذا حرام حرام لأن الله إذا حرم شيئاً جرّم ثمنه وكسبه ، وكل هذه الأشياء إنما هى من الفاحشة ولا يقول بحلها إلا جاهل أو منافق ؟

وماذا يرى المجتمع المعاصر حكماً ومحكومين مثقفين وأميين فى استثمار المال فى نشر العلم النافع نحو طبع تراث العلماء كالإمام ابن تيمية وابن القيم والمودودى وسيد قطب وغيرهم ؟ ألا ينادى القائمون الأ على وسائل الإعلام والثقافة بمقت نشر مؤلفات هؤلاء ، ومقت دخول كتب علماء أهل السنة فى البلاد الإسلامية الأجرى بدعوى أن مؤلفاتهم مولدة للتطرف والإرهاب والإسلام السياسى إلى آخر ما يقال وهو لا يخفى على أحد ؟

أيقال إن استثمار المال فى هذا ربا حرام ١١١٩

هذا علاوة على أن المؤلف الملهم يخلط فيسمى كل حرام ربا وليس كذلك : الحرام أعم والربا نوع من أنواع الحرام وهذا يعرفه صغار طلاب العلم .

[٤] من بعد أن وضع المؤلف قاعدته فى الفرق بين الحلال والربا أخذ يضرب أمثلة يُجلى بها ما هو حلال وما هو من الربا عنده « وعند جبهة الخبير اليقين » ١١١ يقول (ص ٢٠٧) « وفيما يلى بعض الأمثلة التى توضح جلياً الحلال من الحرام » ثم يعرض المثال الأول من نحو ما كان من إقراض

ذى حاجة ملحة واستغلال حاجته بزيادة أجل الوفاء وَمَدَّه نظير الزيادة فى الفائدة ، ثم يقول بعد ضرب هذا المثال ، وهو المقصود بالربا الذى حرمه القرآن ، ثم يذكر الآية رقم (٢٧٨ - ٢٨١) و (٢٧٦) من سورة (البقرة) والآية رقم (١٣٠) من سورة (آل عمران) ثم يقول « وكل هذه الآيات تنطبق على هذا المثال لا على غيره (كذا) أى على المال المقرض لا للاستثمار بل لقضاء حاجة ملحة أو رفع بلاء » .

✽ هذا الذى ذكره المؤلف فى المثال الأول لا ريب فى أنه من الربا ولكن الذى ليس حقاً أن هذه الصورة هى كل ما كان يحدث فى الجاهلية من أنواع الربا وأنها هى التى تنطبق عليها آيات الربا لا على غيرها ، وأن الربا محصور فى ربا القرض لا علاقة له بربا الاستثمار .

فإن هذا هو الضلال والتضليل ، ولا أساس له من الواقع ولا من الحق الذى جاءت به الشريعة . فى الجاهلية أنواع عدة من الربا ، وما ذكره المؤلف من الربا ناتج عن قرض ذى حاجة لا يفعله عامة العرب ، وهو إن وقع فإنما يفعله الطغام منهم وأراذلهم ، أما أكثرهم وكبرائهم نحو العباس بن عبد المطلب فلم يكن يقع ذلك منهم غالباً .

كانوا يرايون مع من يقترض ليستثمر أمواله فى تجارة أو لينفقها فى ملذاته وشهواته ، أما من يقترض لحاجة ، فإنهم يتصدقون عليهم - إنهم يطعمون الطير والوحش أفلا يطعمون الإنسان والرسول صلى الله عليه وسلم حين قال فى حجة الوداع « كل ربا الجاهلية موضوع » إنما أراد به جميع أنواعه وأولها ربا العباس الذى كان ربا استثمار وليس ربا قرض ذى حاجة .

وتذكيراً بالحق نعرض خلاصة أنواع الربا المحرم فى الإسلام :

الربا المحرم فى الإسلام قرأنا وسنة نوعان :

ربا الدين وربا البيع .

« ربا الدين كل زيادة مشروطة على قرض لأجل » وسواء فى هذا أن يكون القرض إنتاجياً أو استهلاكياً ، مალأ أو عيناً ، وأن يكون لحاجة أو غيرها ، وسواء فى هذا أن تكون الزيادة المشروطة قليلة أو كثيرة ، بالتراضى أو لا ، وتدفع جملة عند حلول الأجل أو منجمة على أنجم وأقساط ، وسواء شرطت مع التعاقد و بعده ، وسواء كانت بين أفراد أو دول أو بين حكومة وشعب . كل ذلك لا يؤثر فى الحكم بحرمة هذه الزيادة المشروطة وأنها من الربا الماحق .

وغير خفى أن جميع القروض فى الإسلام قائمة على أساس الضمان لا على أساس المنفعة ، لأن القرض عقد إرفاق بالأخ المقرض واحتساب عند الله رب العالمين . فلا يجوز الخلط ، فيؤخذ من المقرض ما ينبغى احتسابه عند الله تعالى .

فمن يقرض إنما يتطلع إلى أكتساب حسنات عند الله ولا يتطلع إلى نماء ماله بما يأخذه ممن اقترض

منه . من هنا حُرِّمَ أخذ الفائدة المشروطة سواء كانت قليلة أو كثيرة ، وسواء كان ما يكتسبه المقرض من استثمار القرض عظيمًا أو حقيرًا ، فإن فوائد القرض في الإسلام تختص عند الله لا عند الناس ، فمن أراد احتساب الفائدة عند الناس فلا يتعاقد معهم بعقود القروض ، بل بغيرها مما أجازاه الإسلام وشرعه كعقود البيع والإجارة أو الشركة الخ

وربما البيع هو مبادلة شيئين مما نصت عليه السنة من الأصناف الستة أو ما في معناها بمفاضلة في القدر أو في المقابضة .

وهذه الأصناف في السنة نوعان : مال (ذهب وفضة) وطعام (قمح وشعير وتمر وملح) الأول ثمن والآخر طعام وقوت ، فكل ما فيه معنى الثمنية مما يعرف الآن بالأوراق النقدية هو من قبيل الذهب والفضة حكمًا ، وكل ما فيه معنى القوت مما يتخذه الناس طعامًا يقتاتون به على اختلاف أوطانهم وأجناسهم وأزمانهم هو من قبيل القمح وأخواته حكمًا ، فإذا وقعت المبادلة (بيعًا) بين شيئين من جنس واحد وعة واحدة وجب التساوى في القدر والتقايز في المجلس ، فالذهب بالذهب لا يصح البيع إلا على التساوى وزنا والتقايز في المجلس يدًا بيد .

وكذلك بيع فضة بفضة وقمح بقمح الخ

فإن اختلفا جنسًا (ذهب بفضة) وانفقا علة (الثمنية) جاز التفاضل وزنًا ووجب التقايز في المجلس يدًا بيد ، وذلك من نحو بيع ذهب بفضة أو قمح بتمر أو شعير بملح .

وإذا اختلفا جنسًا وعة (ذهب بقمح) و (فضة بملح) جاز الأمران التفاضل في القدر وتأجيل التقايز ، فلا يلزم التقايز في المجلس .

هذه هي حقيقة الربا وأنواعه التي حرمها الإسلام قرآنًا وسنة .

* * *

المثال الثاني : يضرب المؤلف (ص ٢١٠) مثلاً ثانياً فيقول : المثال الثاني : رجل يقترض مني مبلغاً لاستثماره في مشروع أنا خبير فيه ، في هذه الحالة أدخل معه شريكاً في المشروع ، ويقوم رأس المال والمجهود ، ويكون كل منا رقيقاً على الآخر في إدارة الأعمال ومشاوراً له ، وعندئذ يوزع الربح أو الخسارة بنسبة رأس مال كل منا ، وهذا عدل وحلال .

* في كلامه هذا تخطيط وتناقض ظاهر . قوله (يقترض مني) يتناقض مع قوله (أدخل معه شريكاً) لأن عقد القرض يتناقض مع عقد الشركة . عقد القرض عقد إرفاق وضمان من المقرض وعقد الشركة عقد مرابحة ومنفعة دون ضمان من الشريك ، ولا يمكن أن يجتمع العقدان في صفقة واحدة . وقوله (وعندئذ يوزع الربح والخسارة بنسبة رأس مال كل منا وهذا عدل وحلال) ليس بلام أن

يكون التوزيع في الأرباح بنسبة رأس المال بل يصح مراعاة التفاضل بين خبرة كل وجهه^(١) أما التساوي في الخسارة وفقاً لرأس المال دون ملاحظة التفاضل خبرة وجهاً فذلك حق .

ومما ينهى ملاحظته أن هذا المثال لا علاقة له بأحكام الربا التي الحديث فيها وإنما هو من أبواب الشركة . وكان الأولى الاتيان بمثال من الربا متنازع في حكمه حلاً وحرمة . وهذا المثال الذي ذكره لا يتنازع في حكمه .

يضرب المؤلف مثلاً ثالثاً فيقول (ص ٢١٠) .

المثال الثالث : استثمر مالي في مشروع لست خبيراً فيه أولاً يمكنني متابعتي ، مثلاً اشترى سيارة جديدة وأعطيها لسائق كي يستخدمها في نقل الركاب . ففي هذه الحالة أطلب منه أن يتكفل بنفقاتها من وقود وصيانة الخ ويدفع لي شهرياً عائداً ثابتاً يتفق عليه .

وهنا يعترض البعض (كذا) على ثبات قيمة العائد قائلين إنه بهذا الشكل هو ربا محرم . ولا يوجد في القرآن ما يؤيد هذا القول

هذا الذي ذكره المؤلف لا علاقة له بالربا بل هو من باب الإجارة ولم يقل أحد البتة من أهل العلم إنَّ العائد الثابت (الأجرة) في هذا المثال حرام أو ربا .

وهذا (البعض) الذي ذكره المؤلف لا وجود له إلا في خيالات المؤلف . وإلا كان عليه أن يذكر لنا مرجعاً واحداً قرأ فيه قول هذا البعض الذي حكم على (الأجرة) الثابتة إنها ربا ، بل لا تصح الإجارة إلا بأجر معلوم .

ومن بعد أن يذكر المؤلف مثال تأجير السيارة بأجر ثابت شهرياً يقول : وهذا المثال - يقصد مثال تأجير السيارة - ينطبق تماماً على الأرض الزراعية التي تؤجر للفلاح بإيجار ثابت بصرف النظر عن الربح الذي يعود عليه من زراعتها ولم يقل أحد إن هذا الإيجار الثابت حرام ، هـ .

• إذا ما كان تأجير السيارة وتأجير الأرض الزراعية سواء فمن أين أتى المؤلف بالتفرقة بينهما فتوهم أن بعضاً من الناس حكم على الأول بأنه ربا وأن الآخر غير حرام ؟ ما مرجعه في هذا ؟ وهو الاستاذ الجامعي الذي يقدر المسؤولية العلمية كما يزعم .

في تأجير الآلة بأجر ثابت لا أعلم خلافاً ، ولكن في تأجير الأرض الزراعية بأجر ثابت كلام ونظر ومدارسة في نوع الأجر أما تنتج الأرض أم من المال ؟ وكتب السنة والفقه قد تناولت ذلك^(٢) فما ذكر

(١) راجع الشرح الكبير للشمس المقدسي ج ٥ ص ١١٥ ، ١٤٠ ، ١٤٧ (على هامش المضي) .

(٢) البخاري / المزارعة (فتح الباري ج ٥ / ٧ - ١٠ ، ١٧ ، ١٨ - ٢٠) مسلم - البيوع - أبواب كراء الأرض - حديث رقم / ٨٧ (١٥٣٦) - ١١٧ (١٥٤٧) ج ٣ / ١١٧٦ - ١١٨٣ ، الموطأ بشرح الزرقاني : كتاب =

المؤلف أن البعض قد اعترض غير صحيح وما ذكر أن العلماء فيه متفقون هو أيضًا غير صحيح ، فاختلط الأمر على المؤلف الملهم المجدد .

يتسلل المؤلف من القول بأن تأجير الأرض الزراعية تأجير ثابت مطابق لتأجير السيارة كلاهما حلال طيب إلى أمر جد خطير ، فيقول (ص ٢١١) :

« ويسرى هذا المثال على فوائد المبالغ التي يودعها الناس في البنوك كشهادات الاستثمار من النوعين [أ] و [ب] فإن البنوك لا تقترض من الناس بل تقوم باستثمار ودائعهم في مشروعات ليس المودعون خبراء فيها ، اهـ .

✽ ما قاله تخطيط وتضليل يستوجب بعض التفصيل في نقضه قليلا : جعله فوائد المبالغ المودعة في شهادات الاستثمار مجموعة [أ] و [ب] مثل قيمة تأجير السيارة والأرض الزراعية يعنى أن هذه الفوائد هي قيمة تأجير المال للبنك أى أن صاحب المال يؤجر ماله للبنك نظير أجره (فائدة) ثابتة . هذا ضلال مبین لأن المال لا يصح أن يقع عليه عقد الإجارة ذلك أن الإجارة ليس محلها الأموال ولا ذات الأعيان وإنما محلها المنافع القائمة بالأعيان ، وما سمعنا قط في عرف مسلم أو كافر أن أحداً أجر ألف دينار بعشرة دنانير مثلاً إذ كيف يؤجر نقد بنقد !!!

وهذا الذى قاله المؤلف قد يظن أنه من بنات أفكاره ، كلا فإن أكثر افتراءاته ولا سيما في باب المرأة والربا إنما هو ترديد لما تعلمه من سادته المرجفين في الأمة بالضللال من العلمانيين .

افتراء القول بأن الفائدة البنكية في مثل هذا كمثال قيمة التأجير قيل به من قبل ، وقد عرضه العلماء ونقضوه وكان الأولى بالمؤلف الملهم الذى يقدر المسؤولية العلمية ويحترم الموضوعية ويؤمن بالتجرد أن يعرض لنقض العلماء هذه الأغلوطة ودحضها ، فيرد على العلماء بشئ جديد . أثار أن يكرر الأغلوطة التى يتوارثها مفسد فى الأرض عن مفسد فيها دون الإشارة إلى ما نقضها به العلماء فهذا آية قاطعة قاهرة ظاهرة على أن أولئك إنما يخونون فى الأرض بغير الحق .

ومن نقض هذه الأغلوطة ودحضها العلامة الدكتور/ محمد عبد الله دراز . يقول رحمه الله تعالى :

« إن الوضع القانوني للمستأجر يختلف اختلافاً جوهرياً عن الوضع القانوني للمقترض . ذلك أن المستأجر ليس مسؤولاً عن تلف السلعة المؤجرة ولا عن هلاكها إلا إذا تسبب فى ذلك . بينما يتحمل المقترض مسؤوليته المدينة كاملة حتى فى حال الإصابة بحادث خارج عن إرادته ، بفعل الغير أو بفعل القضاء والقدر ، ومن الواضح أن هذا الاختلاف فى الآثار لا يتم عنه اختلاف فى الشكل أو فى الصياغة

كراء الأرض : حديث رقم (١٤٥٢ - ١٤٥٦) ج ٣ / ٢٧٤ - ٣٧٦ ، سنن أبى داود - البيوع - باب فى التشديد فى ذلك ج ٢ / ٢٥٣ - ٢٥٧ ، الأم للشافعى ج ٤ / ١٢ - ١٥ ، أنفواعد التورانية الفقهية لابن تيمية ص ١٨٢ وما بعدها ، المغنى لابن قدامة ج ٥ / ٥٨١ وما بعدها .

القانونية فحسب ، بل يدل على اختلاف طبيعة القصدين اختلافًا يحول دون خضوعهما لقانون واحد بحيث يحق لنا أن نتساءل هل مطالبة المقرض في هذه الحالة بدفع ربح للمقرض مع مطالبة برد المثل إليه ، بينما لا نطالب المستأجر إلا بدفع الأجرة بعد تصرفًا مستمداً من روح العدالة والمساواة ؟

إن المسألة لأعظم من أن تكون مجرد تحميل مسؤوليات متعددة في جانب ومسئولية واحدة في الجانب الآخر ، بل إن المسؤوليات المتعددة في الجانب الأول تعد في نظرنا مسؤوليات متعارضة يناقض بعضها بعضاً ، ذلك أننى « أيتها المقرض » إذا التزمت بعوض لا تنفacy بالمال كان معنى هذا أننى لست له مالكا وإنما أنا مجرد واضح يد ، كأمين ، لكننى إذا وجب على ردِّ بَذله مهما تكن الظروف والأحوال كان معنى هذا من جهة أن المقرض ليس مالكا لهذا المال ، بل لبدله الذى أنا مدين له به ، ومن جهة أخرى أننى أصبحت مالكة الوحيد ، وإذا فلست ملزما بتعويض منافع لأحد الناس ، إذ كان حق الملكية يستتبع بالضرورة كل آثاره القانونية ، أمام هذه القضية المنفصلة يجب البتة اختيار أحد الطرفين ، ولا يمكن الأخذ بهما معا ، فلما كان عقد الإجارة واقعا على حق الانتفاع كان التزام المستأجر بالأجرة لا بالسلعة نفسها ، وإذا كان عقد القرض واقعا على المال كان التزام المقرض بالبدل لا بالربح .

هكذا يجب أن يأخذ كل وضع نتائجه الخاصة به دون خلط أو ليس .

ولعلنا لا حاجة بنا إلى بيان أن ما قد يُلزم به المستأجر من تعويض العين المستأجرة في حالة التسبب في هلاكها أو تلفها بالقصد أو بالإهمال ليس أثرا من آثار عقد الإجارة نفسه ذلك العقد الذى لا صلة له إلا بمنفعة ومقابلها ، وإنما هو تطبيق للقاعدة العامة التى تلزم كل متعد بتعويض الضرر الذى تسبب فيه ،^(٣) فهل يستطيع المؤلف الملهم أن يفهم الفرق بين القرض والوديعة والاستثمار والإجارة!!

* * *

[٥] يزعم المؤلف أن البنوك لا تقترض من الناس بل يقوم البنك باستثمار ودائعهم فى المشروعات ، ا هـ .

* هذا القول لا أساس له من الواقع الذى قامت على أساسه شهادات الاستثمار المجموعة (أ) و (ب) فإنَّ المحققين المطلعين على قانون إنشاء هذه الشهادات وهو القانون رقم (٨) لسنة ١٩٦٥ م قرر أن هذه الشهادات من باب القرض بفائدة فكيف يزعم المؤلف - وهو لا يعلم شيئا يذكر عن قانون البنوك - أن هذه البنوك لا تقترض بل تستثمر ، على الرغم من أن المختصين من أهل البنوك يقررون أن أموال هذه الشهادات توجه إلى الخدمات وليس إلى الاستثمار والدولة هى التى تدفع فوائد هذه الشهادات

(٣) الدكتور رزاذ بحث « الربا فى نظر القانون الإسلامى » نشر ضمن كتابه دراسات إسلامية فى العلاقات الاجتماعية والدولية ص ١٧١ - ١٧٢ طبعة ثالثة سنة ١٣٩٩ هـ دار القلم الكويت .

من خزائنها وهذا ما نصت عليه القرارات الوزارية المنفذة لقانون هذه الشهادات^(٤) وعلى ذلك فشهادات الاستثمار مجموعة (أ) و (ب) قرض بفائدة مشروطة بين الدولة والشعب ، وذلك من الربا المحرم .

* * *

[٦] وما اجتراً المؤلف فيه وافترى قوله (ص ٢١١) : « ولست أدري مصدر تحريم الفائدة الثابتة على المال المستثمر .

أولاً : لا يحوى القرآن نصاً على هذا التحريم .

ثانياً : أين الضرر فى أن أضع مالى فى البنك واتقاضى عنه فائدة ثابتة ؟

البنك هو الذى يحدد الفائدة ، وأنا أودع مالى فيه بمحض اختيارى ، والبنك يستثمر الأموال لدى المصانع والتاجر والشركات التى تقتضى من البنك لتوسع نشاطها بفائدة ثابتة متفق عليها ، ومن غير المعقول (كذا) أن يشارك البنك إدارياً ولفياً فى العمل الذى يقوم به كل مقترض حتى يكون شريكاً ويحصل على فائدة غير ثابتة ، ولكن يجوز أن يقوم البنك باستثمار جزء من أمواله فى مشروعات اقتصادية مفيدة ، ا هـ .

* إن عدم علم المؤلف الملهم الذى يأتيه ما يشبه الوحي بمصدر التحريم ناجم عن جهالته الفاضحة بما جاءت به الشريعة ثم زعمه أنه من أهل العلم بل ومن الملهمين المجددين .

العلم قديماً وحديثاً قد بينوا الوجه الذى به حُرِّم أن تكون الفائدة أو الربح ثابتاً فى أبواب « الشركات » فكيف بها فى باب القرض الذى تحرم فيه الفائدة المشروطة سواء كانت متغيرة أو ثابتة ؟ يقول الإمام « مالك » فى باب ما يجوز من الشرط من القراض (المضاربة) وليس القرض : « لا ينبغي لصاحب المال أن يشترط لنفسه شيئاً من الربح خالصاً دون العامل ، ولا ينبغي للعامل أن يشترط شيئاً من الربح دون صاحبه » .

ويقول : « والقراض جائز على ما تراضى عليه ربُّ المال والعامل من نصف الربح أو ثلثه أو رבעه أو أقل من ذلك أو أكثر »^(٥) .

(٤) كتاب « أرباح البنوك بين الحلال والحرام » (كتاب أكتوبر) ص ١٠٥ - دار المعارف بمصر وفوائد البنوك هى الربا الحرام للشيخ القرضاوى ص ١٠٨ - ١٠٩ - طبعة ١٤١٠ - دار الصحوة والشهيات المعاصرة لإباحة الربا ، للدكتور بشوقى دنيا ص ٨٤ - ٨٦ .

وانظر بحث : حكم فوائد البنوك للدكتور / على السالوس ص ١٠٢ مجلة المجمع الفقهي الإسلامي العدد السادس سنة ١٤١٢ هـ .

(٥) الموطأ بشرح الزرقانى ج ٣ / ٣٥٠ (طبعة دار الفكر - بيروت) .

« وإن اشترط أن له من الربح درهماً واحداً فما فوقه خالصاً له دون صاحبه وما بقى من الربح فهو بينهما نصفين فإن ذلك لا يصلح ، وليس على ذلك قراض المسلمين »^(٦) .

فقوله (وليس على ذلك قراض المسلمين) معناه أن السنة العملية التي كان عليها المسلمون زمن النبوة وصدر الخلافة على غير ذلك في باب القراض أى المضاربة .

وإذ كان هذا محرماً في باب المضاربة فكيف يصح في باب القرض الذى لا تجوز فيه أى فائدة مشروطة ١١٩

وعلى ذلك جمهور العلماء منذ الصدر الأول حتى زماننا هذا^(٧) .

وذلك أن فى اشتراط درهم محدّد ظلماً لأحدهما فقد لا تربح المضاربة إلا هذا الدرهم ، أو لا تربحه البتة ، أو تخسر من رأس المال ، فكيف يستحق أحدهما حينذاك هذا الدرهم ؟

وقد تربح المضاربة ألف درهم فكيف يأخذ أحدهما درهماً ويأخذ الآخر ما بقى وحده ؟

أما إذا اشترط أن يكون الربح مناصفةً أو لأحدهما ربعه وآخر ثلاثة أرباعه ، فأى مبلغ ربحه قسّم على ما اشترط ، فلا يكون على أحدهما غبن ولا غرر ولا ظلم والسنة قاضية فى الشرط وغيرها بأنه لا ضرر ولا ضرار .

أما قول المؤلف إن القرآن لا يحوى نصّاً على هذا التحريم ، فكأنه يريد أن يكون فى القرآن النصّ على حكم كلّ شيء والواقع على غير ذلك ، فقد نصّ على أشياء كلية ، وأشار إلى حكم أشياء ، وأحال إلى السنة فيما بقى . وغير قليل مما هو حرام لم ينص عليه فى القرآن ولكن صرحت به السنة ، والمؤلف نفسه ذكر أشياء وحرّمها ، وهى غير مذكور حكمها فى القرآن الكريم بالحرمة ولا فى السنة .

إن تغافل المؤلف عن السنة أوقعه فى كثير من الاقتراء على الرغم من زعمه - خداعاً - إنه مكثف بالسنة الصحيحة مستعن بها (ص ٧) .

أما قوله : أين الضرر فى أن أضع مالى فى البنك وأتقاضى عنه « فائدة ثابتة » ؟ فهذا تغافل ظاهر . فإن كان ما يضعه فى البنك قرضاً فليس له البتة أن يأخذ أى قدر من الفائدة ثابتة أو متغيرة قليلة أو كثيرة ، وإن كان ما يضعه قراضاً لا قرضاً أى على سبيل المضاربة فإنه لا يصح اشتراط قدر معين من المال

(٦) السابق ج ٣ / ٣٤٩ .

(٧) المغنى لابن قدامة ج ٥ / ١٤٨ ، ومعه الشرح الكبير ج ٥ / ١١٦ ، فتح الوهاب لشرح منهج الطلاب للأنصارى ج

١ ص ٢٤١ ، سبل السلام ج ٣ / ٩١٦ ، وبحوث وفتاوى إسلامية لشيخ الأزهر جاد الحق على جاد الحق ج ٢ /

٧٦٤ ، الفقه على المذاهب الأربعة ج ٣ / ٣٧ - ٣٨ ، ٤١ ، ٤٣ ، ٤٧ ، فقه السنة ج ٣ / ٣٢٩ فوائد البنوك

للقرضاوى ص ٤٩ - ٥٠ ، وبحث حكم فوائد البنوك للدكتور على السالوس ص ٧٢ مجلة المجمع الفقهي الإسلامي

العدد ٦ / سنة ١٤١٢ هـ .

لأحد المضارين قل أو كثر ، لعله لا يكون ربح إلا ما شرطه ، أو لا يكون ربح البتة ، ولعله يكون الربح المشروط لا يساوى شيئاً فيما حققته المضاربة ، فتحقق الغرر وتحقق الضرر المنهى عنه فى الشرع .

فإن زعم أن البنك يقوم بدراسات جدوى يتأكد تماماً من مقدار ما سيربحه فإننا نقول له : ما بال البنوك التى تخسر شركاتها بل ما بال البنوك التى تفلس وتغلق أبوابها ؟ أليس ذلك حقيقة شاخصة بيننا ؟ البنك كغيره معرض للربح والخسارة ، والعدل يقضى ألا يقع ضرر على صاحب المال ولا على المقرض ، بل يكون الشرط فى صالح كل سلبا وإيجابا .

أما قول المؤلف : إئنئ أودع مالى بمحض اختيارى والبنك يستثمر الأموال لدى المصانع والتاجر والشركات التى تقترض من البنك لتوسيع نشاطها بفائدة ثانية متفق عليها إلى آخر ما قال (ص ٢١١) فهذا اعتراف منه أولاً بأن وظيفة البنك إنما هى الوساطة بين مقرض (صاحب المال) ومقترض (هى المصانع والتاجر والشركات) ، فالأمر كله قائم على عقد قرض من صاحب المال للبنك ، ومن البنك للشركات تدفع الشركات جزءاً محدداً للبنك فيأخذ البنك أكثره ويعطى صاحب المال قليلاً مما أخذه .

وعلماء الاقتصاد يعترفون بأن أعمال البنوك قائمة أساساً على الاقتراض لا على الاستثمار ، بل إن البنك ليسمى (تاجر الديون) لأنه يتاجر فى القروض .

يقول الدكتور شوقى دنيا : « العقد القائم بين البنك والمودعين هو عقد قرض ربوى ، والدليل على ذلك هو اتفاق علماء القانون وعلماء الاقتصاد بل والمصرفيون أنفسهم فى العالم كله - فيما نعلم - على أن العقد القائم هو عقد قرض ، إن الوظيفة الأساسية الوحيدة للبنوك هى عملية الاقتراض والإقراض ، وأن ما يأخذه البنك من المودعين يأخذه على سبيل القرض ، وإن سعى ما سعى من غير ذلك ، وأن البنك مدين به ودمته مشغولة تماماً بمثله » .

ثم يذكر أقوال علماء القانون والاقتصاد موثقة دالة على أن وظيفة البنك إنما هى الإبتجار فى الديون^(٨) فلم يبق شك فى أن أعمال البنوك قائمة على عقد القرض وهو عقد إرفاق بالمقترض واحتساب للأجر عند الله - تعالى - لا يجوز فيه أخذ درهم فائدة مشروطة سواء كانت الفائدة ثابتة أو متغيرة .

وقوله إنه يودع ماله بمحض اختياره لا يؤثر فى حرمة الفائدة ، لأن الرضا لا يحل حراماً ولا يحرم حلالاً ، وما يشيع بين الناس من أن الرضا شريعة المتعاقدين أو العقد شريعة المتعاقدين إنما هو قول مبتور ، وصحته وكماله « إلا شرطاً حرم حلالاً أو أحل حراماً »^(٩) .

(٨) الشبهات المعاصرة لإباحة الربا ، للدكتور شوقى دنيا ص ٢٩ - ٣١ ، ط / ١٤١٤ هـ - مكتبة وهبة بالقاهرة .

(٩) صحيح الترمذى / الأحكام / باب ما ذكر عن الرسول فى الصلح .

ماذا يقول المؤلف لو أن شخصين تراضيا على المقامرة أو على الزنا ونحوه هل يجعل تراضيهما هذا الفعل حلالاً ١٢ (١٠) .

[٧] وما يسعى به المؤلف إفساداً وتضليلاً دعواه أن أخذ فوائد البنوك المعهودة ليس حلالاً فحسب بل تركها خسارة في رأس المال نفسه ، فيقول (ص ٢١٢) : « وأما إيداع المال البنوك وعدم أخذ فائدة عليها فهو ضياع جزئى لمال المودع وإن ظلت القيمة الاسمية كما هى ، لأن القيمة الشرائية للمال فى تناقص مستمر والفوائد تعوض جزءاً من هذه الخسارة ، اهـ .

✽ هذا الذى افتراه ودلّس به ليس جديداً بل هو ترديد ما يَنَقُّقُ به المرجفون بالفتنة فى الأمة من قبل المؤلف بكثير وقد دحضها العلماء وكان أولى بالمؤلف ألا يرددوها بعد أن دحضت ، أو على أقل تقدير أن يقرنها بما نقضها به العلماء ، ولكن هذا شأن المفسدين فى الأرض يرددون الدعاوى والأغاليط ويتعامزون عن نقض العلماء لها ودحضها .

يقول العلامة « القرضاوى » - أعزّه الله وأيده - : « لقد بحث الموضوع فى (مجمع الفقه الإسلامى) التابع لمنظمة المؤتمر الإسلامى المنعقد فى الكويت فى شهر أكتوبر ١٩٨٨ م وانقسم الحاضرون إلى فريقين : فريق يرى أن هذا التناقض بسبب التضخم لا أثر له قط ما دامت النقود باقية تستعمل ، ويباع بها ويشترى ، ولم يبلغ اعتبارها ، وإن تناقصت قيمتها ، فالريال يُردّ ريالاً والجنيه يُردّ جنيهاً ، والليرة وإن انخفضت قيمتها ألفاً فى المائة أو عشرة آلاف فى المائة أو أكثر .

فهؤلاء يعطونها حكم النقود الأصلية من الذهب والفضة فى كل شىء ، وفريق آخر يعطى هذه النقود حكم النقود الذهبية فى الأصل لا فى التفصيل أى فى أكثر الصور لا فى جميعها .

والفقهاء فى العصور الماضية حين بحثوا فى قضية (الفلوس) أعطوها حكم النقود الأصلية إذا كانت نافقة أى رائجة ومقبولة فى العرف العام أما إذا كسدت فتعامل معاملة (عروض التجارة) بمعنى أنها تقوم على أساس أنها سلعة تفلو وترخص ، فتباع وتشتري بسعر الشوق أى قيمتها من النقود الأصلية من الذهب والفضة ، ويمكن أن تعامل النقود الورقية نفس المعاملة « عند بعض العلماء » فى حالة معينة هى حالة الرخص الشديد لهذه النقود الورقية المتداولة ، فتعامل على أساس أنها سلع تقدر بقيمتها ، وتدفع الديون القديمة على أساس القيمة يوم الوجوب ، كما فى الليرة اللبنانية والليرة التركية ونحوهما اليوم .

وفى مصر لم يبلغ الأمر هذا المبلغ حتى يتذرع المتورطون فى محاولة تحليل الفوائد المحرمة بتناقض قيمة النقود الورقية نتيجة التضخم .

(١٠) ليس يخفى أن التراضى على المقامرة أو الزنا مشروع فى القانون المصرى الذى يزعم أهل الأفك أن القوانين الوضعية فى مصر مستمدة من الشريعة الإسلامية .

والا فليطالبوا الدولة برفع أجور العاملين ومراتبهم ومعاشات أصحاب المعاشات وفقًا لذلك .
وليرفعوا قيمة الإيجارات للمساكن والعقارات والأراضي الزراعية بمقدار هذا التناقص الناتج عن
التضخم

وليجيروا القانون بحيث يرد المدينون الديون وفق معدلات التضخم وليس بالمقدار الذى اتفق عليه فى
العقد .

أما أن يَدَّعُوا هذا كله ويذكروا التضخم عند التعامل مع البنوك فقط فهو أمر مرعب .
فليطالبوا البنك بدفع فرق التضخم إذا كان أكبر من الفائدة المقررة ، ثم لماذا يذكر هذا بالنسبة
للدائنين (المؤدعين أو المقرضين) ولا يذكر بالنسبة للمدينين (المقرضين) ؟

ثم إن البنك يفعل هذا مع من يتعامل معه بعملة لا تتناقص قدرتها مثل العملات الصعبة ، كالذى
يعطى البنك الدولارات الأمريكية كما تعلن البنوك الربوية باستمرار فهو يعطى عليها فائدة ثابتة سواء
ظلت على قيمتها أو ارتفعت ، (١١) .

بهذا يدحض العلامة « القرضاوى » أغلوطة جواز الفائدة للتضخم ونقصان رأس المال .
ويمكن أن يضاف إلى ذلك أن عقد القرض فى الإسلام عقد إرفاق فمن أقرض غيره فردًا أو دولة فإنما
غرضه الإرفاق به واحتساب أجر ذلك عند الله تعالى .

وعلى ذلك فلا تكون العلاقة فى الإسلام بين الفرد والبنك علاقة قرض بل يجب أن تكون علاقة
قراض (مضاربة) فإذا كانت الدولة فى حاجة إلى قروض ، وكانت الدولة ممن يقيم شرع الله تعالى فإنه
يجب على القادرين من أنبائها إقراضها ما تحتاجه أرفاقًا بها واحتسابًا لوجه الله تعالى ، حتى لا يقع ولاية
أمرها تحت ضرورة الاقتراض من دولة غير مسلمة أو ما يسمى بالبنك الدولى فيملى عليهم شروطه فيما
يتعلق بدينها وأخلاقها . أما إن كانت الدولة علمانية لا تحكم بكتاب الله تعالى وإن زعمت فى وسائل
إعلامها وفى دستورها أن دينها الإسلام فإن العبرة بما يجرى فى الساحة وما تراه العيون وتسمعه الآذان من
أحكام وقرارات الدولة - فإن كانت الدولة كذلك ولا تقيم شرع الله ، بل تعمل على تعطيله وتأييد
المفسدين فالأولى بكل مسلم ألا يقرضها إرفاقًا ولا يجوز له إقراضها بفائدة مهما كانت ، فإن فى ذلك
عونا لها على البقاء وازدياد سطوتها وارتفاع شأنها .

[٨] وما هو تخطيط واقتراء قوله (ص ٢١٢) : « وأما فى حالة تأخر مدين (كذا) فى عمل
استثمارى عن الوفاء بالدين فى موعد استحقاقه فإن دفعه فائدة تأخير (كذا) بنفس القدر الذى
تعطيه البنوك للمودع هو عدل » اهـ .

(١١) فوائد البنوك هى الربا الحرام ص ٥٧ - ٦٠ (مرجع سابق) وانظر معه : الشبهات المعاصرة لإباحة الربا للدكتور
شوقى دنيا ص ٨٩ - ٩١ (مرجع سابق) .

✽ هذا القول متهاافت متساقط لأنه إذا ما كان الذى أُعطيَ ديناً (استهلاكياً أو استثمارياً) ولم يوف به حين الوفاء لعذر ، فالحكم إنظاره إلى ميسرة ، وأعلى من الإنظار العفو ﴿ وإن كان ذو عُسرة فنظره إلى ميسرة وأن تصدقوا خيرٌ لكم ﴾ (البقرة / ٢٨٠) وإن كان عدم الوفاء لمَطْل لا لعذر ، فإن « مَطْل الغنى ظلم »^(١٢) وعلى ولى الأمر منع ذلك الظلم ، وأهل العلم على أن اشتراط فائدة تأخير هو بعينه ربا الجاهلية^(١٣) فإن كان هذا المطل عادة له فلولى الأمر تعزيره ومعاقبته مالياً^(١٤) وليس هذا بفائدة بل هو عقوبة تعزير .

[٩] وما يخلط فيه المؤلف ويعتدى قوله (ص / ٢١٣) :

« هناك أنواع مستجدة من الربا ، يصير فيها تشغيل المال فيما يعود بالضرر على الناس . مثل إنشاء مصانع للخمور والسجائر »

وكذلك استغلال التجار للناس ، فإذا اشترى تاجر سلعة بمائة قرش وباعها بمائة وعشرين ، فهذا حلال ، وأما أن يبيعها بمائتين لقلّة المعروض منها بالسوق فهذا ربا حرام « ا هـ .

✽ لو أن المؤلف ذكر أن هذا حرام ولم يذكر أنه ربا لكان مقبولا ، فلا ريب البتة فى حرمة تصنيع الخمور والسجائر ، ولكن ذلك ليس ربا ، فهو يخلط بين ما هو حرام وما هو ربا ، جاعلا كل ما هو حرام ربا .

والصحيح أن كل ربا حرام ، وليس كل حرام ربا .

أما بيع السلعة بضعف ثمنها فهو أيضا ليس ربا ، وفى الحكم على أنه حرام نظر مفصل بسط العلماء فيه القول ..

يقول الشيخ عطية صقر : رئيس لجنة الفتوى بالأزهر الشريف :

« ما ذكر فى بعض الكتب الفقهية من أن الربح لا يزيد على العشر أو الثلث فلا دليل عليه من القرآن أو السنة . ولعل القائل بذلك أخذ قوله من واقع الحال فى بلده وفى زمنه حيث كانت المصلحة فى تحديد الربح ، على نسق ما يقال فى جواز التسعير للمصلحة »^(١٥) .

ويقول الدكتور محمد بن أحمد الصالح أستاذ الفقه بجامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية فى خاتمة بحثه « التسعير فى نظر الشريعة الإسلامية » من خلال بحثنا لموضوع التسعير واستعراض آراء

(١٢) البخارى : الحواله (فتح البارى ٤ / ٣٦٧) الاستقراض (٥ / ٤٧) مسلم : المساقاة ٥١ - حديث رقم ٣٣

(١٣) (١٥٦٤) ج ٣ ص ١١٩٧ .

(١٤) مجلة البحوث الفقهية المعاصرة عدد (٢) سنة (١) سنة ١٤١٠ ص ١٨٨ - ١٨٩ - الرياض .

(١٥) الطرق الحكيمية لابن القيم ن ح / الفقى ص ٢٦٦ وما بعدها طبعة القاهرة سنة ١٣٧٢ هـ .

(١٥) أحسن الكلام فى الفتاوى والأحكام ج ١ ص ٢٥٢ .

الفقهاء وما استندوا إليه من أدلة يتضح لنا : أنه يتعين القول بالتسعير إذا توافر شرطان : أحدهما : ألا يكون سبب الغلاء هو كثرة الطلب وقلة المعروض من السلع ، والثاني : أن تكون حاجة الناس للسلعة عامة فكلما كانت مصالح الناس ومنفعتهم العامة في التسعير تعين اتخاذه وهذا أمر نسبي يختلف باختلاف الزمان والمكان ، ويتسع تطبيقه ويضيق بحسب قوة الوازع الديني في النفوس ومدى متانة الأخلاق في المجتمع .

فإذا اندفعت حاجة الناس وقامت مصلحتهم بدون التسعير فلا داعي له لما فيه من تقييد حرية التعامل الذي هو من المبادئ الأساسية في الشريعة الإسلامية .

أما إذا كانت حاجة الناس لا تندفع إلا بالتسعير ولا تتحقق مصلحتهم إلا به كان واجبا على الحاكم أن يسعر عليهم تسعير عدل لا وكس فيه ولا شطط » (١٦) .

* * *

(١٦) مجلة البحوث الإسلامية العدد الرابع المجلد الأول سنة ١٣٩٨ هـ ص ٢٣٨ ، وانظر مجلة الأزهر ص ٦٩٤ ٦٩٦ العدد (٧) مجلد (٣٢) رجب ١٣٨٠ هـ

الفصل الخامس

« السعى إلى التأثير على القارئ وتخليد عقله »

يتبع المحتشدون للغارة على القرآن والإرجاف في الأمة بالفتنة في دينها منهجًا للسيطرة على عقل القارئ وسلبه محاولة التبصر فيما يقولونه ، فيزعمون حرصهم على مصلحة الأمة وتقدمها والعودة بها إلى ما كانت عليه في صدر الإسلام من الريادة والقيادة ، وأنهم بهذا أشدَّ حرصًا على الإسلام واستنقاذ أهله من براثن التخلف الفكري والحضارى ، فلا تكاد تجد كتابا مما سطره من سمو أنفسهم دعاة « التنوير » في علوم الإسلام وثقافته إلا وأنت قارئ فيه ما يأخذ من هذه الدعاوى بنصيب موفور كل على قدر احتشاده للغارة على القرآن الكريم وتفانيه في إفساد الأمة ؛ وهم يجتهدون بكلمات معسولة في أن يضرّبوها حول القارئ ما يخدر عقله أو يغييه ، فينساق لما يقذفون به من أباطيل .

وصاحب كتاب « نحو الإسلام الحق » له نصيب موفور من ذلك .

أعرض لبعض مما أجمله في موطن وفصله في مواطن أخرى عرضًا موجزًا يقول المؤلف في إهداء الكتاب (ص / ٣) .

« إلى من يحبون الله ويتبعون هداه . إلى من يجدون السعادة في إسعاد غيرهم والراحة في رضا الله عليهم . إلى من يهتمهم رخاء الأمم الإسلامية [كذا] وعودتها إلى سابق عزّها ومجدها . إلى من يهتمهم أن يعرفوا دين الله على حقيقته . إلى من يؤمنون بأن الحياة الهنيئة هي في الآخرة وليست في الدنيا دار الاختبار . إلى من يريدون تحرير عقولهم ، فلا يتبعون ما يقال لهم إلا بعد أن يعقلوه . إلى من يتخذون من خشية الله حافزًا ومن العلم نورًا لإتقان أعمالهم ونفع الناس بهذا الاتقان .

إلى العقلاء الأذكياء الذى يسارعون فى عمل الخير إلى هؤلاء أهدى هذا الكتاب « ا هـ .

من يقرأ هذا الإهداء يستشرف إلى أنه يحظى من هذا الكتاب المهدى إلى ما يدل على سبيل الهدى كما بينه الحق عزّ وعلا فى كتابه وجملاه النبى صلى الله عليه وسلم فى سنته . وأن يستنبط له دقائق العلم وحقائقه من آيات الله تعالى استنباطًا متناغيًا مع منهج الفهم الصحيح لكتاب الله تعالى ، فيقبل القارئ على الكتاب بشئ من الثقة والتطلع إلى إدراك الحق .

فالمؤلف بصياغته إهداء الكتاب على هذا النحو ينقُثُ فى عقل القارئ أنه قائم به على الإصلاح فى الأرض ، وأنه قاصدٌ احتسابًا إلى أن يعرفه دين الله تعالى على حقيقته .

وقارئ مثل هذا الإهداء من العامة ومتوسطى الثقافة فى دين الله تعالى يستهويه مثل ذلك ، ولاسيما

أَنْ قائل ذلك (دكتور) وأستاذ جامعى الشأن فيه الصدق والإخلاص ، فيظن القارئ أن ما فى هذا الكتاب محقق له تلك الصفات التى ذكرها لمن أهدى إليهم الكتاب .

ويظن الدهماء أن دعاة (التنوير) الذى تقوده وزارتا الثقافة والإعلام إنما جاءوا لإنارة الظلمات التى أطبقت على الأمة بوقوفها من قبل عند ما خلفه السلف من تراث فى فهم القرآن الكريم والسنة فهما أملته - كما يقال - ظروف حياتهم وأوطانهم وأعرافهم فى العصور الأولى والوسطى للدعوة والتى تغاير ظروف حياتنا وأوطاننا فى هذا العصر .

ويظن الدهماء - أيضًا - أن دعاة (التنوير) لا يَدْعُونَ الناس إلى نبذ الكتاب والسنة بل إلى الاستمسك بهما فى ضوء حركة الحياة المعاصرة الزاخرة بآيات التقدم العلمى ، وقد تسَلَّلَ هذا الظنُّ إلى قلوبهم مما يغدوا به ويروج دعاة التنوير من ادعاء أنهم راغبون فى تأويل القرآن وفق ما استحدثته حركة الحياة المعاصرة من ثقافات وعادات وأعراف أضحت عندهم معايير موضوعية يُصَرَّفُ النصُّ إلى التناغى معها والتساق مع توقيعها .

والمؤلف - أيضًا - فى السطور الأولى من مقدمة الكتاب يعلن (ص ٥) قائلاً :

« هذا كتاب يبحث فى الدين الإسلامى بطريقة جديدة لا أظنُّ أن أحداً سار على نهجها من قبل ، اهـ .

وهنا يكشف لنا عن السرِّ الذى به كان كتابه هذا فريداً جديداً فيقول : « ذلك أنى لست من رجال الدين (كذا) أو الفلاسفة أو الأدباء ، بل أستاذ جامعى متخصص فى البناء بالخرسانة ، وبالطبع سيأخذ العجب أيها القارئ ، كيف وأنا أستاذ أقدر المسئولية العلمية أجازف بالكتابة فى موضوع لست متخصصاً فيه ؟

ولكن هذا العجب يزول عندما تعلم ما يأتى : المهندس لا يؤمن إلا بالحقائق الثابتة ، فمثلاً هو لا يستخدم مادة فى البناء إلا إذا ثبت أنها قادرة على مقاومة المؤثرات التى تواجهها وذلك باختبارها ، وعلى ذلك فأنا لا أومن بقول مهما كان مصدره (كذا) إلا إذا ثبت لى صحته بالأدلة التى لا تقبل الشك . بهذه الروح درست القرآن (ص ٥ - ٦) .

إعلانه هذا بما فيه من ادعاء كاذب يرمى به إلى أن علماء الدين أو رجاله كما يسميهم لا يؤمنون بالحقائق الثابتة بل يعتمدون على الظنون والغيبيات والأساطير التى تصادم العقل والمنطق اللذين هما المعيار الموضوعى الأوحى عن المؤلف ، ولذلك لم تكن دراسات رجال الدين السابقة على كتاب المؤلف فريدة جديدة كمثله كتابه هذا ، فليحرص القارئ على هذا الكتاب الفريد ، وليتخذ عمده فى فهم القرآن واستنباط أحكامه ومعانيه !!!!!!! فإن ما فيه إنما هو إلهامات كما يقول المؤلف - ستنقذ الأمة من شوائدها وأزماتها (ص ٦) أمّا ما خلفه السلف فأجدر أن يلقى به لأن أقوالهم كثيراً ما تحوى على آراء

مختلفة كما يقول المؤلف (ص ٧) فهي لن تخرج الناس من شدائدهم ولن تضيئ حقيقة الإسلام كما سيفعل المؤلف بكتابه الفريد ، ولهذا وجد المؤلف الملهم (أن الله يأمره) (كذا) بنشر ما انتهى إليه من دراساته العميقة للقرآن وإلا عاقبه الله) (ص ٧) .

كذلك يسعى إلى تضليل القارئ والتأثير عليه كيما ينقاد لدعاويه وافتراءاته على القرآن الكريم . ويضيف المؤلف إلى ذلك الإفك ما يرمى به إلى الإجهاز على عقل القارئ وبصيرته فيزعم أنه لما كان أستاذًا جامعيًا مهندسًا وليس رجل دين كان موضوعيًا متجردًا تمامًا من التعصب والتحيز لأى شئ سوى الحقائق العلمية الثابتة ، فيقول (ص ٦) : (أنا لا أومن بقول مهما كان مصدره إلا إذا ثبتت لى صحته بالأدلة التى لا تقبل الشك ، بهذه الروح درست القرآن) وما هذا إلا افتراء عظيم فقد سبق لنا بيان أنه آمن بسمادير وأقاويل ما أنزل الله تعالى بها من سلطان ، وليس عليها من دليل ضعيف متهافت فضلا عن أن يكون دليلا لا يقبل الشك مما يؤكد أنه بقوله هذا يخادعك ليصرع عقلك وما هو إلا بيغاء تردد ما ينطق به الدكتور محمد شحرور السورى .

ثم يقول المؤلف (ص ٦) : (بدأت الدراسة مفترضًا كما يدعى المستشرقون أن سيدنا محمدًا عليه الصلاة والسلام هو الذى ألفه . درسته بتعمق كبير جملة مرات) .

فالمؤلف موضوعى متجرد من الهوى حتى حقائق الدين الذى ينتسب إليه ، فذلك هى المنهجية العلمية الموضوعية التى لا يعرفها رجال الدين وإنما هى من خصائص الأستاذ الجامعى المهندس . وهو قد درس القرآن بتعمق كبير (كذا) جملة مرات (كذا) ومن كان كذلك فلا يليق بالقارئ إلا أن يثق فيما سيقول فى كتابه الفريد .

فماذا كانت نتائج الدراسة المتعمقة جملة مرات للقرآن ؟

يقول المؤلف (ص ٦) : (تأكد لى من الدراسة الأولى أنه يستحيل تمامًا أن يكون القرآن من تأليف البشر وهذه النتيجة العظيمة جعلتلى أدرسه ثانيًا) ١ هـ .

أرأيت أيها القارئ كم هو موضوعى منصف ؟ وكيف أن دراسته الأولى قد انتهت به إلى حقيقة الحقائق التى يؤمن بها كل مسلم ؟ فكيف ستكون نتائج الدراسات الأخرى المتعمقة ١٩ لابد أنها ستكون أعظم وأفخم .

يعلن المؤلف أن دراساته المتعمقة التالية لدراسته الأولى قد انتهت به إلى هذه الحقائق الثابتة بالأدلة التى لا تقبل الشك ، وهى :

✽ القرآن كنز نحن عنه غافلون ، فمعلوماتنا عنه وعن الإسلام قليلة وسطحية والكثير منها غير صحيح (كذا) فى حين أن دراسة القرآن تغذى العقل وتطمئن النفس وتسرع الروح وتجعل الانسان يزداد إيمانًا وحبًا لله وإقبالًا على طاعته فيستفيد من حياته أعظم فائدة . وهذا الكتاب [يقصد كتابه] يبين

جوهر الإسلام الحق فيحبه [أى الإسلام] الناس ويقدمون على المعيشة حسب منهجه الصحيح (أى كما يوضحه كتاب المؤلف لا كما يوضحه علماء الدين والسلف) فينالهم الرخاء فى الدنيا ورضوان الله فى الآخرة (١ هـ) .

المؤلف بموضوعيته ومنهجيته العلمية انتهى إلى أن كل السابقين عليه منذ عصر الصحابة إلى عصرنا غافلون عن القرآن ، وهو وحده بعقله ومنطقه الطبيعي قد تنبه لما فى القرآن من ذخائر ونفائس . والذين من قبله ومعاصروه معلوماتهم عن القرآن والإسلام سطحية أما المؤلف فقد درس القرآن بتعمق جملة مرات ، وأنى لغيره أن يفعل ١٩ والسابقون على المؤلف معلوماتهم عن الإسلام ليست قليلة وسطحية بل الكثير منها غير صحيح فما قاله السلف والخلف وما عبدوا الله عليه هو غير صحيح عند المؤلف . وهذا يقتضى عنده من كل عاقل أن يلقي خلف ظهره وربما تحت قدميه كل ما خلفه السلف من فهم للقرآن والإسلام ، كما فعل المؤلف فأعرض عن فهم السلف وكلامهم كما يصرح هو بذلك (ص ٧) وما عليك إلا أن تستمسك بالذى يقوله المؤلف فى كتابه هذا فهو الحق وهو الإلهام بل هو مما يشبه الوحى كما يقول (ص ١٢٨) .

* وما انتهت إليه دراسات المؤلف المتعمقة للقرآن جملة مرّات (أن القرآن يبين لنا لماذا يعيش المسلمون الآن فى الشدائد والأزمات ، كما يبين الوسائل العلمية للخروج منها وأنّ الدافع الأساسى لى (أى المؤلف) لكتابة هذا الكتاب هو رغبتى فى تخليص المسلمين من هذه الشدائد) (كذا) (ص ٦) .

فكل سابقى المؤلف ومعاصريه لم يقدموا شيئاً يخلص المسلمين ، لأنهم عن القرآن غافلون ، ومعلوماتهم عنه قليلة وسطحية ، وأكثرها غير صحيح بخلاف المؤلف ؛ فإنه هو الذى أبصر وحده الحق فألهمه الله ، وجاءه ما يشبه الوحى ، ولو أنه لم ينشر إلهاماته فى الناس لعاقبه الله كما يقول (ص ٧) .

* وما انتهت إليه دراساته المتعمقة للقرآن جملة مرّات أن القرآن يكشف لنا عن أحكام اتخذناها دون تمحيص كافٍ فوقنا فى أضرار كبيرة بعيدة الأثر (ص ٧) وبالطبع فالمؤلف سيبين لنا هذه الأحكام الضارة لنعرض عنها فنتقذنا ، فلا مناص للقارئ من أن يستمسك بما جاء به المؤلف فى كتاباته من اجتهادات وإلهامات وأن بعضُ عليها بالتواجد ، فإن فيها المنجى والفلاح !!!!!

* وما انتهت إليه دراسات المؤلف المتعمقة أنه (فى أكثر من مائة آية يأمرنا القرآن باستخدام العقل فى دراسته لذلك جعلت [أى المؤلف] العقل والمنطق الطبيعي رائدى فى الكتابة ، ولم أستعن بأقوال السلف التى كثيراً ما تحوى آراء مختلفة خصوصاً وأنى وجدت فى القرآن وصحيح الأحاديث [!!!] ما يكفى ، ولكيلا يظن أحد أن ما أظهره لى نور القرآن هو من عندى فقد أتيت فى كل موضوع بنصوص الآيات مع ذكر رقم الآية ، وهذه الموضوعات أضعها أمام القارئ ليحكم فيها عقله ، كما وجدت أن الله يأمرنى (كذا) ينشرها وإلا عاقبنى (ص ٧) .

بهذه الموضوعية والتجرد والاستقلال التام عن كل ما كان من السلف من أقوال مختلفة فيما بينها لا ترك القارئ إلا في حيرة درس المؤلف القرآن بعقله ومنطقه الطبيعي واقتضته تلك الموضوعية إلى شيئين :

(١) إلى أن يقرن كل موضوع بآياته تدليلاً على صحة فهمه ، وهذا افتراء سبق أن بينا أنه أفتى في أمور تحليلًا وتحريماً وليس معه آية أو حديث .

(٢) وإلى أن يدعو القارئ إلى إعمال عقله فيما يقوله المؤلف . وهذه واحدة مما يدندن بها المرجفون بالفتنة حتى يخدعوا القارئ من العامة والدهماء ومتوسطى الثقافة في علوم الكتاب والسنة وهم أغلب قراء سلسلة (قضايا إسلامية) التي نشر فيها ذلك الكتاب ، وهؤلاء المرجفون يعلمون جيداً أن مثل أولئك القراء لا يملكون من الوقت والجهد والعلم ما يمكن أن ينفقوه في نقد ما يكتب لهم في مثل هذا الكتاب وأكثرهم يسلم عقله لمن يظن أنه من أهل العلم ولاسيما إن كان أستاذاً جامعياً وليس من علماء الأزهر خاصة والإسلام عامة ، ولا يدقق مثل هؤلاء القراء فيما يقدم لهم في مثل هذه الكتب . يعلم المرجفون في الأمة بالفتنة والضلال المبين والجهل الماحق بأصول الإسلام وعلومه أن ذلك ركيزة من ركائز تكوين عقلية القارئ غير المتخصص في الدراسات الإسلامية ، فيسعون إلى ما يوحى له بأنهم على حق باهر ويقين قاطع ولذلك يدعونه إلى إعمال عقله فيما يقولون ونقده .

وهذا مما حثني على نشر نقضي ودحضى لافتراءات هذا الكتاب في الناس كيما يقفوا على بعض مما يراد بهم من خلال الاستخرا ب الثقافي والإعلامي الذي يسيطر عليه بعض العلمانيين المرجفين في الأمة بما يُعَيَّبُ عقلها المسلم ويبعدُ الشُّكَّ بينها وبين الإسلام الحق كما جاء به القرآن والسنة وكما ورثنا الفهم الصحيح لهما من سلفنا الصالح في نفسه المصلح ما حوله .

والمؤلف لا يكتفى بما بثه من ذلك في المقدمة والإهداء بل يضيف إلى ذلك مثله في بيان أهداف الكتاب (ص ٩ - ١٣) .

يقول المؤلف إن من أهدافه (أن يعلم كل مسلم أن الإسلام ليس هذه الشكليات التي تمارسها ، بل إن جوهر الإسلام هو أن يسلم الإنسان نفسه لله فيطيعه ويتقى غضبه بأن يتجنب المعاصي وأن يحسن أى يكثر [كذا] من فعل العمل الصالح الذي يفيد الناس) .

أيمكن للمؤلف أن يخبرنا علام يعود اسم الإشارة (هذه) في قول المؤلف (هذه الشكليات) ؟ أيعود على كل ما تمارسه من فرائض وسنن ونوافل ؟ هكذا يطلقها المؤلف دون بيان في صدر كتابه ، لكنه يحكم على بعض السنن المؤكدة عند جمهور العلماء أنها شكليات لا تقدم ولا تؤخر ولن يعطى الله فاعلها أجراً على فعلها (ص ٢٦٨ - ٢٦٩) وعلى القارئ ألا يعجب من حكم المؤلف هذا فإنه من الملمهين ومن يأتيه ما يشبه الوحي (ص ١٢٨) فلا غرو أن يقول ذلك .

* ومن أهداف كتاب المؤلف (أن يدحض هذا الكتاب بالردِّ المُقْنِعِ والحَاسِمِ مقتريات أعداء

الإسلام وتجريحهم له هذا الرد الحاسم المنطقي سيخضع الألسنة ويرغم على احترام الإسلام والإعجاب به بل واعتناق الكثيرين . كما حدث معي من قبل (ص) .

هذا الذى يزعمه المؤلف لكتابه لم يحدث لكتاب بحث فى القرآن من قبله ، لماذا ؟ لأن المؤلف يعتمد على عقله وعلى المنطق الطبيعى فى فهم القرآن ، ولأنه يلقى وراء ظهره أقوال السلف فلا يعتد بها ، فهذا هو السبيل الحق عند المؤلف لفهم القرآن ونصر الإسلام ونشره !!!

كذلك يسعى المؤلف - التزاماً بمنهج أفراطه - إلى تحذير عقل القارئ وحمله على الثقة فيما سينفثه فى كتابه من أقاويل ، فلا يملك إلا التسليم والانبهار بالفتح العلمى الماجد لأبواب الفهم الصحيح للقرآن على منهاج المؤلف الملهم الذى يأتيه ما يشبه الوحي ، والذى لا يؤمن بقول مهما كان مصدره - وإن كان الله رب العالمين - إلا إذا ثبت له بالأدلة التى لا تقبل الشك عند عقله ومنطقه .

وهذا الذى يتنفج به مدعياً أنه من غرس يده لا يعدو أن يكون صدق نعيق الدكتور شحرور الذى سبقه وفاقه فى تسفيه الصحابة والعلماء والادعاء بأنه المخرج الأمة من ظلمات السلف والفقهاء إلى نور العلم الموضوعى العقلانى .

فهو يقول : « نحن مؤهلون الآن لفهم حدود ما أنزل الله على رسوله أكثر بكثير من أهل القرن السابع الميلادى »^(١) وهم صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابعوهم ؛ بل إنه ليعلن أنه لا يسعه ما وسع الصحابة فى فهم الكتاب والقرآن^(٢) أما الفقهاء فإن حظهم من التسفيه والافتراء جد عظيم عند المؤلف يقول مثلاً : « أصبح الفكر الإسلامى فقه السلطة أيا كانت ومن عهد الوثائق أصبحت من المهمات الأساسية للفقهاء قمع الفكر الحر وترضية عامة الناس بأوضاعهم المتردية وجعلهم يقبلون السلطة أيا كانت »^(٣) ويقول « كان الغزالي من أهم أركان تجميد الفكر الإسلامى وتشويه نظرية المعرفة »^(٤) ولهذا فقد كان هذا مدعاة عنده إلى « تكبيل الفقهاء وتشردمهم وتحويل الإسلام إلى دين كنسى بحت »^(٥) .

وهذه دندنة علمانية ماسونية يلحون فى التوقيع عليها حتى تغدو أمراً شائعاً فى الأمة فتتفصل الأمة عن كل تراثها الفكرى المائل أولاً فى الفقه الإسلامى وأصوله فيخلوا الميدان من بعد اعراض الأمة عن علماء المسلمين الفاقهين لكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم فلا تجد الأمة أمامها تستفتيه وتقتدى به فى فهم وفقه القرآن والسنة إلا أولئك العلمانيين والماسونيين وحفدة الصهيونية وربائب الصليبية

(١) الدكتور محمد شحرور : الكتاب والقرآن قراءة معاصرة - طبعة ١٩٩٢ بالقاهرة نشر دار سينا بالقاهرة والأهالى

بدمشق ص ٤٧٢ .

(٢) المرجع السابق ص ٥٦٧ .

(٣) السابق ص ٥٨٥ .

(٤) السابق ص ٥٨٦ .

(٥) السابق ص ٥٨٧ .

فينادون بالوحدة الدينية ليدوب الاسلام فى الصهيونية والصليبية مثلما ينادون الآن فى كل بقعة بالوحدة الوطنية التى لا تكاد تعنى سوى تخلى المسلم عن حقائق دينه ترضيه للآخرين من الصهاينة والصليبيين ولا تعنى الوحدة الوطنية فى معجمهم أن يلتزم المسلم بما جاء فى الكتاب والسنة من معاملة المواطنين من أهل الذمة حقًا وواجبًا وإن يلتزم أهل الذمة فى مواطنهم فى ديار الإسلام بميثاق العهد القائم بين المسلمين وبينهم . إن علينا أن نعى جيدًا وقع أقدام المرجفين فى الأمة نحو غايتهم من تغييب الإسلام الحق من قلوبنا وعقولنا وحركتنا فى الحياة .

إن المرجفين بالفتنة فى الأمة جعلوا الطريق إلى غايتهم ثلاث مراحل:

(١) مرحلة تغريب الإسلام الحق فى الأمة.

(٢) مرحلة تغييب الإسلام الحق من الأمة.

(٣) مرحلة تجريم الإسلام الحق ومعاقبة كل من يستمسك به ويدعو إليه خارج المساجد التى ينبغى أن

تخضع كليًا للحكومة علمانية صرفة وهم الآن فى المرحلة الثانية فهل للإسلام الحق من يعملون على بقاءه نقيًا صافيًا قادرًا مهيمًا على جميع حياتنا؟!

هذه هى فريضة الفرائض اللازمة كل مسلم والتى لا مفر من القيام بها خير قيام احتسابًا لوجه الله وحده .

* * *

خاتمة

وبعد

ما سبق بعضٌ مما ألقى به مؤلف كتاب « نحو الإسلام الحق » بحوث في القرآن تضيئ حقيقة الإسلام « المنشور في سلسلة (قضايا إسلامية) الصادر عن الهيئة المصرية العامة للكتاب عام ١٩٩٢ وفي الكتاب سمادير أخرى واقتراءات واصطفاءات لما تهافت من الآراء المنسوبة لبعض أهل العلم دونما دليل يؤيد وجه هذه الاصطفاءات إلا دليل الرغبة في الإرجاف في الأمة بالفتنة « والفتنة أشد من القتل » ولا سيما حينما تكون فتنة في العقيد وفي علاقة الإنسان بدينه الحق الإسلام كما جاء في كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وكما عاش به الصحابة والسلف الصالح المصلح .

وإذا كان المؤلف قد تنفج وادعى بهتاناً أن ما في هذا الكتاب من ثمار دراسته القرآن الكريم يتعمق عدة مرات وإنه من الإلهام - على نحو ما سبق ذكره وتوثيقه - فإنه والحق قاهر ظاهر لم يُعَدَّ أن يكون بوقاً لما نعق به من قبل آخرون . من أمثال المدعو « محمد شحرور » وهو دكتور مهندس استاذ في إحدى كليات الهندسة بسوريا كمثل صاحبنا المؤلف المصري كتاب (نحو الإسلام الحق) ، فالدكتور « شحرور » قد نشر كتاباً عنوانه (الكتاب والقرآن : قراءة معاصرة) تظاهر فيه بالمنهجية والموضوعية في البحث العلمي في فهم القرآن ، وكان أول ما تسلح به من هذه المنهجية الإعراض عن السنة النبوية وما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في بيان القرآن وتطبيقه واعتباره أن ما كان من النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك لا يعدو أن يكون اجتهاذاً شخصياً في فهم النص القرآني لا يُلْزَمُ أحداً أن يلتزم به ، فإن التزم به الصحابة في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم فإنما يسوغ ذلك الالتزام اتحاد السياق الحضاري والظروف الموضوعية والبيئية والثقافة والمعرفة العقلية التي أحاطت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، فشككت فهمه للنص القرآني على هذا النحو ، وذلك - منهجياً وموضوعياً - لا يلزم - عند المؤلف - أبناء القرن الخامس عشر من الهجرة أن يأخذوا به في فهمهم للقرآن بل عليهم أن يفهموا القرآن بطريق جديد وإن تناقض مع كل ما سبق .

وأكثر ما أرجف به المؤلف في كتابه قد تولى إشاعته أشياخ له من قبل ، وكان أهل العلم النافع قد دحضوا تلك الأراجيف بما لم يبق معها شبهة يمكن أن تقوم في رأس إنسان فيه ذرة من عقل أو يكون له من الحياء مثقال ذرة ، وقد يظن المرء أن المؤلف الملهم المجدد الذي يأتيه ما يشبه الوحي ، والذي لا يؤمن بقول مهما كان صاحبه إلا إذا ثبت لدى عقله صحته كما يقول قد يظن أنه لم يطلع على نقد ونقض العلماء ما ذهب إليه وأنه لم يطلع على ما كان من شبهات لدى السابقين وأن ما جاء في كتابه إنما هو من بنات أفكاره ، قد يظن ذلك ، ولكن المطلع على ما كان يلقي به « الشلُوليون » المرجفون في الأمة من

قبل وينظره بما يلقي به المؤلف فى كتابه هذا من أراجيف يجد أراجيف هى هى أراجيف سلفه الصالح
المفسد فى الأرض من دعاة التنوير والتزوير وتغيب عقل الأمة المسلمة ، ولا يكاد يجد فارقاً إلا فى صياغة
تلك الأراجيف حيث يغلب على لغة المؤلف طابع العامية والابتذال والفجاجة أمّا المضمون فلن نجد
اختلافاً إلا ما اقتضاه التفوق المقيت فى باب الجهل والمجاهدة والمصارعة إلى الإفساد والإرجاف فى الأمة
بما يضلّلها ويغييها عن الإسلام الحق .

واجترار الشبهات والأراجيف وتردادها فى مجالات عديدة وبوسائل مختلفة دون أدنى إشارة إلى ما
قام به العلماء من نقد ونقض ودحض لهذه الافتراءات والشبهات والأراجيف وبيان الحق بالدليل القاهر
والبرهان الباهر إنما هو ديدن دعاة التنوير الزائف المستترين بستار حرية التعبير والتأويل المطلقة من كل قيد .

قد تعاهد دعاة التزوير على الإلحاح على عقل الأمة بنشر شبهاتهم المسحوقة المدحوضة فى كل ما
استولوا عليه من وسائل الثقافة والإعلان الرسمى فإذا هم يتناقلون تلك الأضاليل وكأنها الحقيقة التى
أخرصت علماء الدين فلم ينيسوا بينت شفة ، حتى إنَّ القارئ من جمهور الأمة أو السامع لهم ليخيل إليه
أن ما يكتبونه فى نشراتهم الثقافية والإعلانية وما يتعقبون به صباح مساء فى وسائل الإعلان ليس له ما
يعارضه فى الإسلام وأنَّ هذا هو صحيح الإسلام فيخدع بباطلهم وينصرف عن هدى القرآن والسنة .

وهم يضربون أحياناً فى طريق آخر ذى جانبين :

الأول : استحداث طائفة من الصحفيين وحملة المباحر فى الأحزاب يكثرون من الكلام فى الدين
ثم يطلقون على كلِّ لقب « مفكر إسلامى » حتى غدا هذا اللقب يطاول لقب « الشيخ » أو « العالم »
ولم تعد الكثرة الغالبة من الناس يفرقون بين اللقبين ، ولا سيما من بعد إطلاق لقب « مفكر إسلامى »
على من كانوا يلقبون بالشيخ أو العالم أو الأستاذ من علماء الإسلام وهكذا يتسلل أولئك المفكرون
الإسلاميون فيقولون فى الإسلام أقاويل تنطلى على العامة ويفتون فى دين الله تعالى ويجتهدون بما لا تقره
شريعة الإسلام ويظن العامة أنَّ هذا هو الدين الحق لأن الذى قاله مفكر إسلامى ، ولو قدر له النظر فى
ثقافة هذا المفكر وتاريخه الشخصى والعلمى لهاله من أمره الكثير والكثير .

والجانب الآخر : اصطلياد المنحرفين فكرياً ممن كانوا ينسبون إلى أهل العلم بالكتاب والسنة أو
بصاحبونهم فى مجالسهم أو معاهدهم فيدفعون بهم بقوة ودعاية بالغة ويقدمون مقالاتهم الزائفة على أنها
مقالة عالم من علماء الأزهر على الرغم من أن الأزهر جامعاً وجامعة قد نبذهم وألقاهم خارج أرضه
فمنهم من أنكر السنة وسقَّه الصحابة وناصر مدعى النبوة فى ديار غير مسلمة ، ومنهم من رُجِّ به فى
السجن لجرائم أخلاقية لا تليق بأدنى مشتغل بالعلم والتربية على الرغم من أنه لا علاقة له بالأزهر وعلمانه
إلا علاقة عمل وظيفى ، وبرغم من هذا تقدم كتابات أولئك على أنها كتابات أساتذة علماء من زمرة
علماء الإسلام العاملين فى جامعة الأزهر معقل صناعة علماء الدين الإسلامى .

إن إخوان الفتنة وحفدة « ابن سلول » ليغذون السَّير في كل مَدَبَات الفتنة ، وليوظفون كل مناهج التفریب والتغيب عن الإسلام الحق حتى تسمى الأمة جاهلة بالحق الذى جاء به الكتاب والسنة ، فلا تبقى للأمة عروة وثقى تستمسك بها من عرى الإسلام الحق حين يُصَبِّحُهَا طوفانُ الصهيونية والصليبية فلا يبقى منها ولا يذر .

لهذا كان من الجهاد الحق فى سبيل الله تعالى كشف أراجيف أولئك المفسدين فى الأرض الساعين بالفتنة فى الأمة مهما كان شأن أحدهم ، ومهما كانت ضالة أقاويله وخفة موازينه ، فإنَّ معظم النَّار من مستصغر الشرر ، وإن السكوت على ما يستحق من الشرِّ والفتنة مدعاة إلى استفحاله واستعظامه .

وإنَّ الجهاد بالعلم النافع تحقيقًا وتبيينًا ونشرًا وتطبيقًا لصورة من صور الجهاد التى دعا إليه الرسول صلى الله عليه وسلم وهو الذى كان يحث الصحابيَّ الشاعر : حسان بن ثابت على أن يجاهد المشركين بشعره فهو أشد عليهم من نضح الثَّبل :

روى مسلم فى صحيحه بسنده عن عبد الله بن مسعود : أنَّ رَسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال : « مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللهُ فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّتِهِ خَوَارِثُونَ وَأَصْحَابٌ ، يَأْخُذُونَ بِسُنَّتِهِ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهِ ، ثُمَّ إِنَّهَا تَخْلُفُ مِنْ بَعْدِهِمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ . فَمَنْ جَاهَدَهُمْ يَدُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِلِسَانِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ بِقَلْبِهِ فَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ وَرَاءَ ذَلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ حَبَّةٌ خَرْدَلٍ » (١) .

وروى أبو داود والدارمي بسنديهما عن أَنَسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم قال : « جَاهِدُوا الْمُشْرِكِينَ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَلْسِنَتِكُمْ » (٢) .

وروى مسلم بسنده عن عائشة أَنَّ رَسولَ الله صلى الله عليه وسلم قال : « اهْجُوا قَرِيشًا فَإِنَّهُ أَشَدُّ عَلَيْهِمْ مِنْ رَشْقِ الثَّيْلِ » .

وفى الحديث نفسه أنها قالت : « فسمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وسلم يقول لحِشَان : « إِنَّ رُوحَ الْقُدُسِ لَا يَزَالُ يُؤْيِدُكَ مَا نَافَحْتَ عَنْ اللهِ وَرَسُولِهِ » (٣) وفى مسند أحمد بسنده عن كعب بن مالك قال قال رسولُ الله صلى الله عليه وسلم : « اهْجُوا بِالشَّعْرِ إِنْ الْمُؤْمِنُ يُجَاهِدُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ صلى الله عليه وسلم يَدُهُ كَأَنَّمَا يَنْضَحُوهُمْ بِالثَّيْلِ » (٤) .

(١) مسلم : كتاب الإيمان حديث رقم ٨٠ (٥٠) ج ١ ص ٧٠ .

(٢) سنن أبي داود كتاب الجهاد باب كراهية ترك الفزوة ج ٢ ص ١١ ، سنن الدارمي كتاب الجهاد ، باب فى جهاد المشركين باللسان واليد ج ٢ ص ٢١٣ .

(٣) مسلم : كتاب فضائل الصحابة حديث رقم ١٥٧ (٢٤٩٠) ج ٤ ص ١٩٣٥ ١٩٣٦ .

(٤) مسند أحمد بن حنبل ج ٣ ص ٤٦٠ (ط / ١٣١٣ هـ بمصر)

وفيه أيضًا عن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل قد أنزل في الشعر ما أنزل فقال إن المؤمن يجاهد بسيفه ولسانه والذي نفسى بيده لكأن ما ترمونهم به نضح النبل «^(٥)» .

فإذا ما كان هذا مقام المجاهدة بالكلمة الشاعرة فكيف مقام المجاهدة بالعلم المحقق الكاشف عن هدى الله في كتابه وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، والفاضح أراجيف وأضاليل العلمانيين والماسونيين وحفدة « ابن سلول » وصنيعة الصهيونية وربيبة الصليبية ؟ إن دحض افتراءاتهم وكشف أضاليلهم وتمزيق أقنعتهم وتفويض بنيانهم لفريضة على أهل العلم وإن التعاون على ذلك لمن التعاون على البر والتقوى والتواصى به والصبر على اتقان تحقيقه لمحمدة مشكور .

إن التعاون في الإنفاق على نشر ما يقوم به أهل العلم النافع من حقائق الهدى الدامغ أباطيل دعاة التنوير الزائف وكتائب التزييف الماتق لمن الإنفاق في سبيل الله تعالى ، بل إنه لا يقل منزلة ومثوبة إن شاء الله تعالى - عن منزلة ومثوبة الإنفاق في الجهاد بالسيف في سبيل الله تعالى .

وإذا ما كان من هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه « مَنْ جَهَّزَ غَارِيَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَقَدْ غَارَا »^(٦) وكان عدوان أعداء الأمة والمرجفين فيها بالفتنة بالكلمة الضالة المضلة من العلمانيين والماسونيين ودعاة التزوير الثقافي وكتائب التغريب والتغيب لعقل الأمة المسلمة أنكى وأشد مكرًا من عدوان الملاحدة والكافرين بالسيف فإن الإعانة على الجهاد بكلمة الحق الباهر القاهر في ميدان الجهاد العلمي الفكري المحقق لأعظم أثرا وأكرم مثوبة .

﴿ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُغْتَدِينَ * وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُم وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلَكُم فِيهِ فَإِنْ قَاتَلَكُم فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ * فَإِنْ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ * وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ فَإِنْ انْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ * الشَّهْرُ الْحَرَامُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمَتُ قِصَاصٌ فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ * وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (البقرة : ١٨٩ - ١٩٥) .

* * *

(٥) السابق ٦ / ٣٨٧ .

(٦) صحيح البخارى : الجهاد / فضل من جهَّز غاريا ، صحيح مسلم : الإمارة حديث رقم ١٣٥ (١٨٩٥) ج ٣ ص ١٥٠٧ .

فهرس الموضوعات

الصفحة

الموضوع

٣	المقدمة
٩	التمهيد: ضوابط الاستنباط من القرآن
١٩	الفصل الأول: موقف المؤلف من السنة والعقل:
١٩	أ - موقفه من السنة
٢٣	ب - موقفه من العقل ووظيفته
٢٧	الفصل الثاني: نقض افتراءاته فى أحكام العبادات
٢٧	١ - فى الطهارة والصلاة
٣٩	٢ - فى أحكام الزكاة
٤٠	٣ - فى أحكام الصيام
٤٥	٤ - فى أحكام الحج
٤٩	٥ - فى أحكام توقيت الفرائض
	الفصل الثالث: نقض افتراءاته فى أحكام الأسرة
٥٤	١ - شروط صحة الزواج
٥٥	٢ - فى أحكام الطلاق والعدة
٦٥	٣ - فى أحكام تعدد الزوجات
٧١	٤ - فى تنظيم النسل وتحديدته
٧٤	٥ - فى أحكام الحجاب
٧٨	٦ - فى ختان البنات
٨٢	٧ - عقوبة الزنا

٨٥	الفصل الرابع: نقض افتراءاته فى أحكام الربا
٨٥	١- حصره ربا الجاهلية فى القرض الاستهلاكى
٨٦	٢- زعمه أن الناس لا يعرفون حقيقة الربا
٨٦	٣- بيانه حقيقة الربا
٨٧	٤- بيانه القاعدة فى التفريق بين الحلال والحرام
٩٢	٥- زعمه أن البنوك لا تقتضى بل تستثمر
٩٣	٦- دعواه عدم تحريم الفائدة الثابتة
٩٦	٧- دعواه وجوب أخذ فوائد البنوك
٩٧	٨- دعواه وجوب أخذ غرامة التأخير
٩٨	٩- ادخاله بعض المحرمات وغيرها فى الربا
١٠٠	الفصل الخامس: السعى إلى التأثير على القارئ وتخدير عقله
١٠٧	الخاتمة
١١١	فهرس الموضوعات

* * *

رقم الايداع - ٩٥/١١٦٢٠

الترقيم الدولى -